

# چرخِ راہ

ضیاء الصراط علی حیلۃ اسقاط

حیلۃ اسقاط قرآن و سنت کی روشنی میں



تالیف

عبد الرحمن مروت



# چراغِ راہ

ضیاء الصراط علی حیلۃ اسقاط

(حیلۃ اسقاط قرآن و سنت کی روشنی میں)

تالیف

عبدالرحمن مروت

ایم فل ان سیرۃ، ایم اے حدیث، انٹرنیشنل اسلامی یونیورسٹی اسلام آباد  
فاضل دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف ضلع سرگودھا (پنجاب) پاکستان

بسم الله الرحمن الرحيم

## نشان منزل

نمبر شمار	نام مضامین	صفحہ
1	انتساب	15
2	کلمات تشکر	16
3	الأهداء	17
4	حلیۃ اسقاط (نظم)	18
5	دعائیہ کلمات از حضرت علامہ خواجہ محمد اکرم شاہ صاحب	19
6	کلمات تکریم از حضرت پیر شمس الامین صاحب	21
7	تاثرات علامہ از محمد طفیل احمد مصباحی صاحب	23
8	تقریظ جلیل از ڈاکٹر عبد العزیز ساحر صاحب	28
9	تقریظ از پروفیسر محمد انور بابر چشتی صاحب	30
10	تقریظ جلیل از مفتی محمد سرفراز قادری صاحب	33
11	تقریظ جلیل از ڈاکٹر محمد الطاف حسین الازہری صاحب	34
12	اهداف تحقیق	35

37	ضیاء اولین (مقدمہ)	13
45	تمہید	14
46	باب اول	15
46	جہان رنگ و بو میں اوامر کی ادائیگی اور انسان	16
47	نماز روزے کی طرح ہے	17
49	تعریفات: حیلہ کی لغوی تعریف	18
50	حیلہ کی اصطلاحی تعریف	19
52	استقاط کی لغوی تعریف	20
52	استقاط کی اصطلاحی تعریف	21
53	علماء و محدثین، فقہاء کالمیین کے نزدیک حیلہ کی اقسام	22
53	علامہ ابن حجر اور سعدی ابو حیب کے نزدیک	23
53	شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے نزدیک	24
54	امام سرخسی کے نزدیک	25
54	ابولیت سمرقندی کے نزدیک	26
54	علماء ہند، علامہ نظام الدین کے نزدیک	27
55	صاحب محیط کا قول	28
55	وحید الزمان کے نزدیک	29

56	تفسیر روح المعانی اور محشی بیضاوی کے نزدیک	30
56	صاحب تفسیر کمالین کے نزدیک	31
57	صاحب موسوعہ فقہیہ کے نزدیک	32
59	دکتورہ نشوۃ العلوانی کے نزدیک	33
60	دکتورہ نشوۃ العلوانی سے شرائط حیلہ	34
62	کیا شریعت اسلامیہ میں حیلہ کرنا جائز ہے	35
63	علامہ صابونی کی تحقیق	36
63	رز لٹ علامہ صابونی کے قلم سے	37
63	پیر محمد کرم شاہ الازہری کی تحقیق	38
63	گروہ ثنائیہ کا فناء الجہل میں ورود	39
63	التماس	40
67	باب دوم	41
67	اثبات الحیلۃ فی ضوء القرآن و ملحقاتها	42
68	آیت کریمہ خذییدک ضغثا سے استدلال	43
68	آیت کریمہ آئینہ تقاسیر میں	44
68	علامہ جوزی و خازن کی رائے	45
69	رئیس المفسرین کی رائے	46

47	کبیر، بیضاوی، ابی سعود، مدارک، روح البیان کی تفسیر	70
48	ابی حیان اور خطیب شربنی کی رائے	72
49	ابن جریر طبری کی رائے	71
50	امام ماتریدی کی رائے	72
51	حبیب الماوردی کی رائے	72
52	شیخ عبدالرحمن الشعالبی کی رائے	73
53	علامہ شوکانی کی رائے	73
54	محمد علی صابونی کی تحقیق	74
55	شرائع من قبلنا کا بیان	75
56	وحید الدین خان کی رائے	76
57	دیوبند کے استاد التفسیر کی رائے	76
58	بدر عالم میرٹھی کی رائے	77
59	مفسر عبدالرحمن کیلانی کی رائے	78
60	ابوالاعلیٰ مودودی کی رائے	78
61	دکتورہ نشوۃ العلوانی کی رائے	79
62	خلاصۃ التفاسیر	80
63	آیت کریمہ کذلک کدنا لیلوسف سے استدلال	80

64	اس کے متعلق علامہ جصاص کی رائے	81
65	مفسر صلاح الدین یوسف کا نکتہ نظر	81
66	آیت کریمہ فقال انی سقیم سے استدلال	81
67	آیت کریمہ ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً سے استدلال	82
68	اس کے متعلق بدر عالم میرٹھی کی رائے	83
69	علامہ جصاص کی حتمی رائے	83
70	گروہ ثانیہ کا اعتراض اور اس کا مسکت جواب	84
71	علامہ آلوسی کی تفسیری نکات	85
72	محمد شفیع دیوبندی کے تفسیری نکات	85
73	سید امیر علی بلخ آبادی کے نکات	86
74	شرعی وغیر شرعی لحاظ سے حیلہ کی اقسام	86
75	حیلہ اسقاط بھی شرعی حیلہ ہے	88
76	امداد کرد منصور شد	89
77	مفتی محمد تقی عثمانی صاحب رقمطراز ہیں	90
78	باب سوم	91
79	اثبات الحیلۃ فی ضیاء الحدیث و ملحقا تھا	91
80	حدیث بع الجمع بالدر اہم ثم ابتع بالدر اہم سے استدلال	93

93	حدیث علامہ نووی کے آئینے میں	81
93	علامہ طیبی کی تشریح	82
93	ملا علی قاری کی تشریح	83
94	حدیث أن يأخذوا له مائة شمر اخ سے استدلال	84
95	علامہ شوکانی اور شمس الحق عظیم آبادی کی تشریح	85
96	حدیث فأمره بمائة عشكول فضر به بها سے استدلال	86
97	حدیث کے تحت دكتورہ نشوة العلوانی کی شرح	87
98	حدیث ہات فقد بلغت محلها سے استدلال	88
99	تشریح (وضاحت حدیث)	89
99	علامہ نووی کی تشریح	90
100	حدیث هو علیہا صدقة وهو لنا هدية سے استدلال	91
101	حدیث کے تحت صاحب نزہۃ القاری کی تشریح	92
101	شارح مسلم علامہ غلام رسول سعیدی کی شرح	93
102	حدیث فان لم تبكوفتباكو سے حیلے کا استنباط	94
102	مسئلے کا استنباط	95
103	ایمان افروز حدیث	96
103	تبصرہ	97

103	من ترك الجمعة من غير عذر سے استنباط	98
104	تبصرہ بر احادیث مبارکہ	99
107	کان چھیدنے کا رواج کب ہوا؟	100
109	منکرین حیلہ کا اعتراض اور حدیث سے حیلہ کے انکار پر دلیل	101
109	نظائر الحيلة فی الفقه الحنفی	102
111	وضو کے لئے حیلہ	103
113	نماز میں حیلہ	104
115	زکوٰۃ میں حیلہ	105
115	روزے میں حیلہ	106
116	نکاح میں حیلہ	107
116	طلاق میں حیلہ	108
118	قسم میں حیلہ	109
119	اولی الامر سے مراد علماء ہیں	110
124	باب چہارم	111
124	طریقہ اول مع الثانیہ و ملحقاتہا	112
	حیلہ اسقاط کا پہلا طریقہ علامہ شامی کے قلم سے	113
127	علامہ شامی کی عبارت سے چند مسائل کا اثبات	114

128	اعتراض اور اس کا جواب	115
129	محافظ الصلوات کے لئے حیلہ	116
130	اسباب کو تھیلی میں بند کرنا	117
130	تمام مال کا فقراء پر صدقہ کرنا ضروری نہیں	118
131	مفتی کفایت اللہ دیوبندی اور حیلہ اسقاط	119
131	مفتی دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک کا فتویٰ	120
132	دلجوئی فقیر	121
133	طریقہ نمبر ۲: حسن بن عمار الشرنبلالی کا طریقہ	122
133	مطلب	123
136	حیلہ بغیر وصیت کے از روئے تبرع کرنا	124
139	اللہ رب العزت کے قرض کی ادائیگی	125
140	قرضہ لے کر حیلہ کرنا	126
141	فقیر یا وصی کے ہاتھ میں تھیلی کے باقی رہنے سے احتراز	127
144	دائرہ کے لئے وکیل بنانا	128
145	قبل از دفن حیلہ	129
150	اسباب حیلہ کے ساتھ قرآن مجید رکھنا	130
151	دوران قرآن جائز ہے	131

153	دورانِ قرآن فتاویٰ فریدیہ میں	132
154	علامہ داجوی رحمۃ اللہ علیہ کا نظریہ	133
155	قرآن مجید کو بطور فدیہ دینا	134
155	صاحبِ فتاویٰ رضویہ کا نظریہ	135
156	صاحبِ بہارِ شریعت کا نظریہ	136
157	جنازہ کے ساتھ غلہ لے کر جانا اور تقسیم کرنا	137
159	حدیث مبارکہ	138
159	حدیث سے چند مسائل کا اثبات	139
160	جلال الدین سیوطی کا نظریہ	140
161	مفتی جامعہ اکوڑہ خٹک کا فتویٰ	141
162	شرح شریعۃ الاسلام کا نظریہ	142
163	مولانا اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں	143
164	ہبہ میں رجوع جائز ہے	144
166	کالکلب یعود فی قیء کا جواب	145
167	صاحب الغرۃ المنیۃ کا استدلال	146
169	خلاصہ بحث	147
170	باب پنجم	148

170	طریقہ ثالثہ مع ملحقات	149
170	طریقہ نمبر ۳: علامہ عبد الجلیل پشوری کا طریقہ	150
173	تبصرہ بر طریقہ عبد الجلیل رحمہ اللہ تعالیٰ	151
174	وہ امور جن کے لئے حیلہ لازمی ہے	152
174	دور کا لازمی ہونا	153
179	سستی سے کام نہ لینا	154
180	مدارس کا حیلے سے چلنا	155
180	خالد سیف اللہ رحمانی کا نظریہ	156
181	مقدار فدیہ	157
182	حساب ضربی طریقہ سے	158
183	فتویٰ رضویہ کا پیمانہ	159
183	ایام حیض کا استثناء	160
185	علامہ عبد المجید افغانی کا نظریہ	161
186	فدیہ میں افضل غلہ یا نقدی	162
186	حقوق ارباب مجہولہ کا فدیہ	163
186	کفارہ ایمان کے لئے دس افراد کا ہونا	164
187	در مختار میں حیلہ اسقاط	165

188	طحطاوی علی الدر المختار میں	166
188	فتاویٰ سراجیہ میں	167
189	فتاویٰ عالمگیری میں	168
189	خلاصۃ الفتاویٰ میں	169
190	بزازیہ میں	170
191	عین الہدایہ میں	171
191	منحہ الخالق میں	172
193	بحر الرائق میں	173
193	حاشیہ شیخ شلبی میں	174
194	جامع الرموز میں	175
195	بنفع المفتی والسائل میں	176
196	الاشباہ والنظائر میں	177
197	ملتقط فی الفتاویٰ الحنفیہ میں	178
197	کبیری مع صغیری میں	179
198	التیسر میں	180
199	کفایت المفتی میں	181
200	قاضی شمس الحق افغانی کا نظریہ	182

200	رشید احمد گنگوہی کا نظریہ	183
202	سرفراز احمد گھکڑوی کا نظریہ	184
206	شرائط دیگر	185
208	میت کے جنازہ کے ساتھ قرآن مجید لے کر جانا	186
210	شرائع من قبلنا کی تصریح	187
214	اعتراضات و جوابات	188
220	لیس للانسان الاماسعی کے جوابات	189
224	دعا بعد از حیلہ اسقاط	190
225	ختم المسک	191
231	مأخذ و مراجع	192

بسم الله الرحمن الرحيم

## انتساب

مادر علمی!

آفتابِ ماہتابِ میکدہٗ علم و دانش

دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف

کے نام

جس کے گنبدِ بیضاء نے گنبدِ خضراء علی صاحبہا التحیۃ والثناء کی ضیاء پاش شعاعوں سے فیضیاب ہو کر ہزاروں طلباء کو شاورِ علم و عرفان، پیار و محبت اور عشقِ خود آگہی سے آشنا کیا۔

اللہ رب العزت اس کی ضیاء بارِ کرہوں کو تاقیامت تابندہ و پابندہ رکھے اور اللہ کرے بھیرہ کے افق سے چمکنے والی روشنی شرق و غرب کے آفاق پر سپیدہٗ سحر بن کر نمودار ہو اور تشنگانِ علم جوق در جوق اس چشمہٗ فیض سے بہرہ ور ہوں۔

آمین ثم آمین

خادم العلم والعلماء

عبدالرحمن مروت

ساکن سمندر شریف ضلع لکی مروت سرحد

## کلماتِ شکر

حضور شیخ الصرف والنحو حضرت علامہ سید حمد اللہ جان صاحب المعروف کابل اُستاد رحمۃ اللہ علیہ اور گلستان کرم دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف کے جلیل القدر قابلِ صدا احترام اساتذہ کرام کا از حد شکر گزار ہوں کہ جن کی محنت شاقہ سے بندہ ناچیز کا رشتہ قلم و قرطاس سے استوار ہوا۔

اللہ تعالیٰ اساتذہ کرام کا سایہ تادیر ہمارے سروں پر قائم و دائم رکھے۔ آمین ثم آمین۔

## الاحدء

شہباز چشت گل سرسبد

خواجہ خواجگان پیر پٹھان خواجہ شاہ محمد سلیمان تونسوی علیہ رحمۃ الرحمن

کے حضور

کہ جن کے فیضانِ نظر سے علم و حکمت کے وہ چشمے پھوٹے

جن سے فضل و علم کے متلاشی اور طریقت و شریعت

کے تشنگان اپنی پیاس بجھا رہے ہیں۔

جن کے لگائے ہوئے طریقت کے شجرہائے ثمر بار چار دانگ

عالم میں علم و عرفان کے ثمرات بانٹ رہے ہیں۔

بصدِ عجز و نیاز پیش کرتا ہوں

گر قبولِ افتدز ہے عز و شرف

یکے از گدائے دراو لیا

عبدالرحمن مروت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حیلہ اسقاط کرنا صدقہ صدقات ہے  
 رحمتوں کی مرنے والوں کے لئے سوغات ہے  
 یہ اجالا نیکیوں کا لے کے آئے اس جگہ  
 جس جگہ شب تو ہے کیا دن کو بھی کالی رات ہے  
 قبر میں یہ حور ہے یہ روشنی ہے نور ہے  
 اس وسیلے نے بنائی بگڑی سب کی بات ہے  
 یہ غریبوں کے لئے بخشش کا اک سامان ہے  
 مال داروں کے لئے بھی دافع آفات ہے  
 اس میں چند پیسے ہزاروں کی طرح ہیں معتبر  
 تھوڑا سا صدقہ بھی گویا کرنی بڑی خیرات ہے  
 یہ طریقہ صالحین کا ملین، اسلاف کا  
 یہ نجات آخرت ہے کتنی اچھی بات ہے  
 مومنو! کرتے رہو اسقاط ہے اچھا عمل  
 جو کریں اس کی مذمت ان پر تو بس ھیمات ہے

از۔ محمد انور بابر، اسسٹنٹ پروفیسر، گورنمنٹ پوسٹ گریجویٹ کالج ککی مروت

# دعائیہ کلمات

حضرت علامہ خواجہ محمد اکرم شاہ صاحب، دام ظلہ العالی

سجادہ نشین درگاہ عالیہ چشتیہ فاضلیہ گڑھی شریف

محب گرامی مولانا عبدالرحمن مروت کی مایہ ناز تصنیف ضیاء الصراط علی حیلۃ اسقاط اپنے خدو خال، صورت و مواد اور ظاہری و باطنی حسن سے پوری طرح مالا مال ہے یہ کتاب اپنے موضوع پر ایک شاہکار اور گرانقدر تحقیقی کتاب ہے حیلہ اور اس کے متعلقات پر جس عالمانہ بصیرت کے ساتھ روشنی ڈالی گئی ہے وہ حد درجہ لائق ستائش اور قابل مطالعہ ہے

دلائل کی کثرت، جزئیات کی فراوانی اور مستند حوالوں سے پوری کتاب مزین ہے۔ ہر مسئلے کو علم و استدلال کی میزان پر منقح کرنے کے بعد ہی کسی شرعی نظر کا اظہار کیا جاسکتا ہے انداز تحریر اور اسلوب نگارش بہت عمدہ اور مؤثر و مدلل ہے

میری ناقص معلومات کی حد تک دنیائے اہلسنت میں اس موضوع پر اتنی اچھی کتاب ابھی تک نہیں لکھی ہے۔

سچ پوچھئے تو موضوع کا حق ادا کر دیا ہے مولانا کی اس تصنیفی کاوش پر بے حد مسرت ہوئی اور دل سے دعائیں نکلی۔

رب کریم کی بارگاہ میں دعا گو ہوں کہ اس کتاب کو قبولِ عام بخشے اور مصنف کتاب کو دینی اور دنیاوی سعادتوں سے بہرہ مند کرے اس کے زورِ قلم کو مزید بڑھائے اور اس کے قارئین کی عمر، رزقِ علم اور عمل میں خوب برکتیں عطا فرمائے

آمین بجاہ سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم

فقیر محمد اکرم شاہ

درگاہ عالیہ چشتیہ فاضلیہ گڑھی شریف

تحصیل ٹیکسلا ضلع راولپنڈی

## کلماتِ تکریم

جگر گوشہ مجاہد تحریک پاکستان پیر شمس الامین سجادہ نشین آستانہ عالیہ قادریہ مانگی شریف  
 نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم! اُمابعد حقیقت یہ ہے کہ علم وہ ہے جس پر  
 رضائے الہی اور خوشنودی بزدانی کے لئے عمل کیا جائے اور ساتھ ہی ہر میدان، ہر محاذ پر  
 بلکہ زندگی کے ہر موڑ پر اسکی اشاعت ہو خواہ اقوال ہوں یا اعمال اور خواہ حسن اخلاق  
 ہوں یا تصنیف اور اوراق - ارشادِ ربانی ہے - کہ (ومن یوت الحکمة فقد اوتی خیرا  
 کثیرا) مفسرین کرام لکھتے ہیں کہ حکمت سے مراد علم نافع ہے جس پر خلوص عمل  
 اور للہیت کے ساتھ اس کی ترویج ہو۔ یقیناً ایسا عالم خیر کم من تعلم القرآن وعلمہ کا  
 مصداق اور ایسی ہستی کی حیات اور ممات کائنات کے لئے باعثِ رحمت و برکت اور  
 موت العالم موت العالم تصور ہوگا۔

الحمد للہ خدا کا فضل و کرم ہے کہ مشائخ اور علماء اہلسنت نے خانقاہوں، مساجد اور مدارس  
 کی صورت میں مذہبِ حنفیت اور ساتھ ساتھ سلفِ صالحین کے نقشِ قدم پر چل کر  
 تصوف کی اشاعت کا عزم کر رکھا ہے۔ اور بندۂ نیاز مندِ بارگاہِ ربِّ صد کوزیادہ خوشی ہے  
 کہ ان تمام امور و مشاغل کے ساتھ ساتھ اگر تصنیف و تالیف کا سلسلہ بھی جاری و ساری

ہو تو عند اللہ ماجور اور جہاد بالقلم سے اہم فرائض کی ادائیگی بھی ہو جائیگی زیرِ نظر مسودہ دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیڑہ شریف کے فاضل نوجوان اور قابل صد تحسین و آفرین مولانا عبدالرحمن صاحب (زید علمہ) کی ایک علمی کاوش ہے۔ کتاب مدلل اور حنفی مذہب کے اصول و احکام کے مطابق اور حوالہ جات سے مزین ہے۔ دورانِ مطالعہ پتہ لگے کہ اس کاوش اور تحریر کے لئے کافی پڑھائی، گہرا مطالعہ اور شب و روز محنت سے کام لیا گیا ہے۔

بندہ آخر میں دستِ بدعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اہلسنت والجماعت کے مدارس کی علمی و عملی صلاحیتوں کو اور ترقی دے خصوصاً جامعہ محمدیہ غوثیہ بھیڑہ شریف جو میکدہ علم و دانش ہے۔ اور ان مدارس میں ایک امتیازی حیثیت والے مدرسہ کو اگر سر فہرست کہا جائے تو یقیناً مبالغہ نہ ہوگا۔ مولانا موصوف کو رب کریم تعالیٰ شانہ علم نافع اور حکمت کاملہ نصیب فرما کر یہ پر خلوص علمی کاوش قبول و منظور ہو اور ایسے مدارس اور آستانے تار و ز قیامت ذکر و فکر اور درس و تدریس سے آباد ہوں۔ (آمین بجاہ طہ و یسن)

شمس الامین

خادم آستانہ عالیہ قادریہ مانگی شریف نوشہرہ صوبہ سرحد

## تاثرات

علامہ محمد طفیل احمد مصباحی صاحب دامت ظلہ العالی

سب ایڈیٹر ماہنامہ اشرفیہ (جامعہ اشرفیہ) مبارک پور اعظم گڑھ یوپی انڈیا

شریعت اسلامی، انسانی زندگی کے تمام پہلوؤں کو محیط اور حاوی ہے۔ اعتقادات، عبادات، معاملات اور انسانی افعال و اعمال کا کوئی شعبہ ایسا نہیں جس کے تعلق سے شریعت اسلامی میں واضح ہدایات اور منصوص احکام موجود نہ ہوں اگر کسی مسئلہ سے متعلق کوئی حکم صراحتاً یاد دلانے نہ ملے تو ایسے اصول و قواعد اور جزئیات ضرور ملیں گے، جن کے ذریعے نت نئے مسائل کا حکم معلوم کیا جاسکے فرع اصل کے مطابق یا مشابہہ ہوا کرتا ہے

شریعت اسلامی سے ماخوذ "فقہ اسلامی" بعینہ اسی وصف و خصوصیت کا حامل ہے فقہ اسلامی کا ایک نمایاں ترین خصوصیت یہ ہے کہ اس کے اندر حد درجہ وسعت و جامعیت، لچک اور ہمہ گیری پائی جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ "فقہ اسلامی" نے اپنے وسیع تر مفہوم اور مادی لحاظ سے بھی عالمی تمدن اور غیر مسلم معاشرے پر بھی اپنے گہرے نقوش چھوڑے ہیں اور عقلاے عالم کو اس حقیقت کا اظہار و اعتراف کرنے پر مجبور کیا

ہے کہ "فقہ اسلامی" بلاشبہ ان اصول و مبادی پر مشتمل ہے جو عالمی عروج و ارتقاء اور انسانی اصلاح و فلاح کے لئے نہایت ضروری ہیں

حیلہ اسقاط (حیلہ شرعی) آئین فقہ و شریعت کا ایک اہم باب ہے جو بظاہر غیر محمود ہونے کی بجائے مصالح عامہ کے پیش نظر محمود و مستحسن ہے

تعاقل ناس و لیل شرعی اور حجت شرعی ہے سلفا و خلفا اہل علم کا اس پر عمل رہا ہے اور بہت سارے علماء و فقہاء اور آئمہ و محدثین "حیلہ اسقاط" کے جواز پر متفق ہیں

قرآن و حدیث، اقوال آئمہ و ارشادات فقہاء سے "حیلہ اسقاط" کا ثبوت و جواز فراہم ہوتا ہے فقہ کی کتابوں میں "کتاب الحیل" کے نام سے "حیلہ اسقاط" کے مسائل و مباحث موجود ہیں فقہائے احناف میں سے جلیل القدر عالم و فقیہ علامہ ابن نجیم مصری حنفی علیہ الرحمۃ نے اپنی مایہ ناز تصنیف "الاشباہ والنظائر" میں اس مسئلے پر تفصیلی روشنی ڈالی ہے اور مختلف عبادات و معاملات میں "حیلہ اسقاط" کے عمل دخل کا ذکر فرمایا ہے

حیلہ اسقاط کی سب سے مضبوط قرآنی دلیل یہ آیت کریمہ ہے وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث انا وجدنا ه صابرا نعمة العبد انه اواب (القرآن)

ترجمہ: اے ایوب تم اپنے ہاتھ میں (سوتلوں والا) جھاڑو پکڑ لو اور (اپنی قسم پوری کرنے کے لئے) اس سے (ایک بار اپنی بیوی کو) مارو اور قسم نہ توڑو بیشک ہم نے اسے ثابت قدم پایا کیا وہ خوب بندہ تھا بیشک وہ ہماری طرف بہت زیادہ رجوع کرنے والا تھا

واقعہ یہ ہے کہ حضرت ایوب علیہ السلام نے کسی بات پر اپنی زوجہ محترمہ سے ناراض ہو کر قسم کھالی کہ میں اسے سو ضرریں لگاؤں گا غصہ فرو ہونے کے بعد آپ پشیمان ہوئے کہ اگر اہلیہ کو نہ ماروں تو قسم ٹوٹ جائے گی اور ماروں تو اللہ تعالیٰ کی اس بے قصور بندی پہ زیادتی ہوگی اس کش مکش کے عالم میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے مزکورہ بالا حکم صادر ہوا اور اس صورت حال سے چھٹکارا پانے کی ترکیب بتائی گئی اور یہی "حیلہ اسقاط" ہے 'حلیہ اسقاط میں گویا: سانپ بھی مر جائے اور لاٹھی بھی نہ ٹوٹے' والی کہاوت پر عمل ہوتا ہے اور وہ حیلہ جس سے آدمی حرام امور سے خلاصی حاصل کرتے ہوئے حلال کاموں تک رسائی حاصل کرے، یہ عندالشرع جائز و مستحسن اور محبوب و مندوب ہے غرض یہ کہ جس "حیلہ اسقاط" یا "حیلہ شرعی" کے ذریعے احکام شرعیہ کا نالنا یا کسی کے حق کو زائل کرنا اور اسے ضرر پہنچانا مقصود نہ ہو اور اس عمل کو اخلاص قلب اور نیک نیتی کے ساتھ انجام دیا جائے تو یہ شرعاً جائز ہے

زیر نظر کتاب "ضیاء الصراط علی حیلۃ اسقاط" موسوم بہ "چراغِ راہ" اپنے موضوع پر ایک بلند پایہ علمی و تحقیقی کتاب ہے جس میں "حیلۃ اسقاط" کے مسئلے پر قرآن و حدیث، اقوال محدثین و ارشادات فقہاء کی روشنی میں مدلل اور مفصل گفتگو کی گئی ہے اور اس کے ممکنہ گوشوں کو عالمانہ و محققانہ انداز میں منظر عام پر لایا گیا ہے کتاب کے مصنف مؤلف جناب مولانا عبدالرحمن مروت (ساکن سمندر شریف ضلع لکی مروت 'سرحد' پاکستان) ہیں جو انٹرنیشنل اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد، پاکستان، سے سیرت میں ایم فل اور حدیث میں ایم۔ اے کیے ہوئے ہیں۔ دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف 'سرگودھا' پنجاب 'پاکستان' کے ایک ہونہار فرزند اور لائق و فائق طالب علم ہیں۔ مولانا موصوف میں دینی و عصری علوم کا باہمی امتزاج پایا جاتا ہے، بڑے محنتی، قابل اور خوش اخلاق نوجوان عالم دین ہیں 'عمر تو کم ہے لیکن علم زیادہ ہے تحقیقی ذوق اور عالمانہ ذہن و دماغ رکھتے ہیں، مولانا کی یہ کتاب دیکھ کر ان کی ذہانت اور تحقیقی مزاج کا اندازہ ہوا اور راقم ان کی علمی شخصیت سے بہت زیادہ متاثر ہوا دل سے دعائیں نکلیں کہ الحمد للہ آج بھی ہماری جماعت میں تحقیقی شعور رکھنے والے علماء و طلبہ کی کمی نہیں ہے 213 صفحات پر مشتمل اس کتاب میں 124 کتب و رسائل کے حوالہ جات سے بھی

اس بات کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ فاضل مؤلف نے اس کتاب کی ترتیب و تالیف میں کس قدر محنت اور عرق ریزی سے کام لیا ہوگا۔

غرض کہ یہ کتاب اپنے موضوع پر ایک گراں قدر علمی و تحقیقی سرمایہ اور مؤلف کے علمی و تحقیقی شعور کا آئینہ دار ہے اللہ تبارک و تعالیٰ مؤلف کی اس خدمت کو قبول فرمائے اور دارین کی سعادتوں سے مالا مال کرے آمین بجاہ سید المرسلین علیہم التحیتہ والتسلیم

دعا گو و دعا جو: محمد طفیل احمد مصباحی

سب ایڈیٹر ماہنامہ اشرفیہ (جامعہ اشرفیہ) مبارک پور اعظم گڑھ یو پی انڈیا

## تقریظِ جلیل

از: پروفیسر ڈاکٹر عبدالعزیز ساحر

بسم الله الرحمن الرحيم

عبدالرحمن اسلامی فکر اور تہذیب کا ایک سنجیدہ طالب علم ہے۔ اس نے مذہبی اور فکری تعلیم پیر محمد کرم شاہ صاحبؒ کے دارالعلوم سے حاصل کی اور اس کی روحانی تربیت بھی ان کے صاحبزادے امین الحسنات شاہ صاحب کی زیر نگرانی ہوئی۔ اس نوجوان کی شخصیت میں جو علمی وقار اور فکری تازگی ہے وہ دبستان تونسہ کی آب و ہوا میں برگ و بار لائی ہے۔ تونسوی دبستان فکر و نظر میں اعتدال اور توازن کی نورانیت قبلہ عالم و عالمیان خواجہ محمد سلیمان تونسویؒ کے وجود مسعود کی برکت سے ہویدا ہوئی اور ہماری تہذیبی اور مذہبی زندگی میں اس کا روحانی اظہار پچھلی دو صدیوں سے ہو رہا ہے۔ عبدالرحمن اپنی ذہنی اور فکری تربیت کے اعتبار سے اس سلسلہ فیضان سے متعلق ہے اس کی تحریر و تقریر کا حسن اور رعنائی اسی سلسلہ عرفان کی عطا ہے۔

حیلہ اسقاط کے حوالے سے عبدالرحمن کا پیش نظر مقالہ اپنے علمی دلائل کے اعتبار سے نہایت اہمیت کا حامل ہے اس نے قرآن و حدیث کی روشنی میں حیلہ اسقاط کے شرعی پہلوؤں کا عمدہ جائزہ لیا ہے اس کا انداز بیان پرکشش اور جاذب نظر ہے دلیل اور استدلال کی روشنی روایت اور درایت کے اصول و ضوابط سے مستینر ہوئی اور یہ مقالہ اس روشنی کی آب و تاب کا خوب صورت اظہار یہ ہے۔

میں خدائے محمد ﷺ کے حضور دعا گو ہوں کہ وہ اس نوجوان کی سعی کو قبول فرمائے اور اس کے علم و عمل میں برکت دے۔ آمین

ڈاکٹر عبدالعزیز ساحر

چیئرمین اردو ڈیپارٹمنٹ

علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی اسلام آباد

051-9250069/905754

## تقریظ

از پروفیسر محمد انور بابر چشتی ممدی سیلمانی

عبدالرحمن مروت چشتی ایک علم دوست گھرانے سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان کے والد حاجی قلی خان صاحب بھی ارباب علم و دانش کے دلدادہ، قدردان اور کفش بردار ہیں۔ محدود وسائل کے باوجود (سمندر) جیسے پسماندہ موضع میں ایک دینی درسگاہ کی بنیاد رکھی۔ حضرت علامہ حمد اللہ جان صاحب رحمۃ اللہ علیہ عرف کابل استاد جیسے عالم و فاضل اور عارف کامل کی سرپرستی حاصل رہی۔

متعلم عبدالرحمن نے مفسر قرآن حضرت والا شان ضیاء الامت پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ کے دینی ادارہ سے آٹھ سالہ درس نظامی کے نصاب کی تکمیل کی اور اعزازی نمبروں سے کامیاب ہوئے۔ اور اب زہے نصیب انٹرنیشنل اسلامک یونیورسٹی اسلام آباد میں اپنی علمی مورال کو بلند کر رہے ہیں۔ انہوں نے کم عمری اور زمانہ طالب علمی ہی سے تصنیف و تالیف میں طبع آزمائی کی اور مختلف وسائل و جرائد میں ان کی

نگارشات چھپتی رہیں۔ اب وہ باقاعدہ ایک کتاب کی مولف کی حیثیت سے ہمارے سامنے ہیں۔

فاضل مؤلف موصوف نے ایک نہایت دقیق فروعی موضوع پر قلم اٹھایا ہے۔ اور ضیاء الصراط کے نام سے کتاب مرتب کی ہے۔ جو اس وقت آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ اس کتاب میں حیلۂ اسقاط للموات کے جواز میں کتاب و سنت اور فقہاء کی مستند کتب سے حوالے پیش کئے گئے ہیں۔ اور یہ ثابت کیا گیا ہے کہ برائے ایصال ثواب حیلۂ اسقاط ایک مستحب و مستحسن عمل خیر ہے۔

بہر حال یہ کتاب حیلۂ اسقاط کے موضوع پر ایک ایسی باقاعدہ مدلل کتاب ہے جو اس موضوع پر دلائل تلاش کرنے والوں کو کتب خانے پلٹنے کی ضرورت سے بے نیاز کر دے گی۔ اور صرف اسی کے مطالعہ ہی سے مطلوبہ مسائل حیلہ کا حل باسانی معلوم کیا جاسکے گا۔ اور ہر مسائل کی تسلی و تشفی ہوگی۔ انشاء اللہ حق تعالیٰ عز و جل حضور سرور کونین محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ کے اہل بیت و اصحاب رضی اللہ عنہم کے طفیل مؤلف موصوف عبدالرحمن چشتی صاحب کے عمر میں برکت دے اور اس کوشش کو ان کے علم و عمل میں فروغ اور آخرت میں نجات کا ذریعہ بنائے۔

سفرِ طویل ہے کچھ زادِ راہ لے جاؤ

کسی فقیر کی کامل نگاہ لے جاؤ

خادمِ خدام الفقراء

پروفیسر محمد انور بابر چشتی صمدی سیلمانی محلہ باموزئی لکی مروت

## تقریظِ جلیل

از: مفتی محمد سرفراز قادری صاحب

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد فاعوذ باللہ من الشیطن الرجیم۔

ہمارے صوبہ سرحد میں بالعموم اور علاقہ مروت میں بالخصوص حیلہٴ اسقاط کا مسئلہ معرکتہ الاراء ہے۔ اور اب بھی ہمارے ہاں اختلافی مسائل میں اسکو ایک خاص اہمیت حاصل ہے۔ حضرت علامہ عبدالرحمن صاحب کے مسودہ کو فقیر نے جگہ جگہ سے ایک طائرانہ نظر سے دیکھا جس سے روشن ہوا کہ علامہ موصوف نے کافی عرق ریزی سے کام کیا ہے۔ صرف فہرست مضامین اور مصادر والمراجع کی تفصیل دیکھنے سے بھی پتہ چلتا ہے۔ کہ واقعی علامہ موصوف کی سعی، جستجو اور تحقیق قابلِ داد ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اسے سب مسلمانوں کے لئے نافع بنائے اور سب کو اس سے استفادہ کی توفیق بخشے آمین ثم آمین۔

الفقیر محمد سرفراز قادری

آف پنیالہ ضلع ڈیرہ اسماعیل خان صوبہ سرحد

# تقریظِ جلیل

از: ڈاکٹر محمد الطاف حسین الازہری صاحب

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد فاعوذ باللہ من الشیطن الرجیم۔

علامہ عبد الرحمن آف لکی مروت ایک نوجوان عالم دین ہیں۔ دارالعلوم محمدیہ غوثیہ  
بھیرہ شریف تحصیل بھلوال ضلع سرگودھا سے فارغ التحصیل ہیں شاندار اخلاق و کردار  
ایک علمی گھرانے کے ساتھ نسبت کا پتہ دیتے ہیں۔ انکی کتاب ضیاء الصراط میری نظر  
سے گزری موصوف نے اسکی ترتیب میں خصوصی کاوش سے کام لیتے ہوئے۔ ایک  
دیرینہ اختلافی مسئلہ کو بطریق احسن حل کر دیا ہے۔ حوالا جات وغیرہ جدید اسلوب  
تحقیق کے مطابق ذکر کئے ہیں۔ اس سے کتاب کی اہمیت میں دوچند اضافہ ہو جاتا ہے۔  
اللہ کرے زور بیاں اور زیادہ

ڈاکٹر محمد الطاف حسین الازہری

مدرس دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ ضلع سرگودھا

## اہداف تحقیق

1۔ ہماری تحقیق کا ہدف اولین یہ ہے۔ کہ جس عمل میں کسی کی اچھائی ہو اسکو معمول بنالینا چاہیئے۔

۲۔ کسی بھی اچھے کام میں برائی پر ہر اس کام کو برا بھلا کہہ کہ چھوڑنا عقلمندی نہیں بلکہ اس کام پر عمل پیرا ہو کر اس برائی کو ختم کرنے کی سعی کرنی چاہیئے۔ اور اصول یہ ہے کہ جس چیز کی بنیاد خیر پر ہو اور اس کو بدی کا مرکز بنالیا گیا ہو تو وہاں سے بدی کو مٹایا جائے نہ کہ خیر کو مٹایا جائے اور جس چیز کی بنیاد ہی شر پر ہو اور وہ بظاہر خیر کا مرکز ہو اس کو ڈھا کر برابر کر دیا جائے۔

۳۔ ہر وہ عمل جن کے شرائط موجود ہوں تو شرائط پر پورا اتر کر اور اس شرائط کی مکمل پابندی کرنا ہماری تحقیق کا ہدف ہے۔

۴۔ اس تحقیق سے قارئین اس مسئلہ پر اپنے بزرگوں کی کتابوں کا بھی جائزہ لیں گے۔ تاکہ کسی کو بھی تنقید کا موقع نہ مل سکے۔

کیونکہ ہمیں اپنے بزرگوں کے اقوال و افعال کے اپنانے میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کرنا چاہیئے ان بزرگوں پر یقین و اعتماد کرنا ہمارا دینی اور اخلاقی فرض ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ أن الأمة اجتمعت على أن يعتمدوا على

السلف فی معرفة الشريعة، فالتابعون اعتمدوا في ذلك على الصحابة به وتبع التابعين اعتمدوا على التابعين وهكذا كل طبقة اعتمد العلماء على من قبلهم

(کہ تحقیق امت نے اجماع کیا اس پر کہ شریعت کی معرفت میں سلف پر اعتماد کیا جائے۔ پس تابعین نے صحابہ کرامؓ پر اور تبع تابعین نے تابعین پر اعتماد کیا۔ اس طرح ہر طبقہ میں علماء نے اپنے سے پہلے بزرگوں کا حوالہ دیا اور انکی آراء اور فتاویٰ کو معتمد جانا)<sup>1</sup>

ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ ہم بھی اپنے اگلے بزرگوں پر اعتماد کریں جیسے ہمارے بزرگوں نے ان سے پہلے آنے والے بزرگوں پر اعتماد کیا۔ عقل بھی اسی روش اور طرز عمل کی تحسین و توثیق کرتی ہے اس لیے کہ شریعت کا علم نقل اور اخذ و استنباط سے ہوا نقل کے قائم اور باقی رہنے کا اس کے سوا کوئی طریقہ کار نہیں کہ فرد اپنے سے پہلے فرد اور ہر طبقہ اپنے سے پہلے طبقہ سے ایک بات کو حاصل کرتا رہے اور کسی مرحلہ پر یہ تسلسل ٹوٹنے نہ پائے

<sup>1</sup> - شاہ ولی اللہ بن عبد الرحیم الفاروقی الدہلوی، عقد الجیدی الاحکام والتقلید، ص: 40، مطبعة دار الفتح لطباعة والنشر

## ضیاءِ اولین

(یہی چراغِ جلیں گے تور و شنی ہوگی)

آج وہ دور ہے کہ کچھ لوگ سلفِ صالحین کے طریقہ کار کو غلط بتا کر نئی جدت پسندی اور اسلام و ایمان سے دوری کے خطوط کھینچ رہے ہیں۔ فقہاء و محدثین، ائمہ مجتہدین اور مفسرین کرام کے وضع کردہ اور متفق علیہ مسائل کو نظر انداز کر کے اپنی رائے کو ترجیح دیتے ہیں اور اسی کو وہ راہِ صواب کہتے ہیں۔ حالانکہ ان سب کی مشترکہ جدوجہد اور متواتر کوششوں سے ہی اسلام اپنی واضح اور مفصل تشریحات کے ساتھ ہم تک پہنچا ہے کیونکہ ان ہی لوگوں نے قرآن مجید اور سنت رسول ﷺ کی نصوص کو روزمرہ پیش آنے والے واقعات اور حقائق پر منطبق کیا ہے۔ اور ان کے تفصیلی احکام کو مرتب کیا ہے اور مرتب کر کے ہمیں ان کے مطابق زندگی گزارنے اور سنوارنے کی تلقین کی ہے۔ اور یہ لوگ کوئی عام لوگ نہیں تھے۔ بلکہ گہرے فہم و بصیرت کے مالک اور انسانی تاریخ کے بہترین دماغوں کے حامل لوگ تھے۔

اور وہی قومیں رو بہ کمال اور رفعت و بلندی کی حدوں کو چھونے والی ہوتی ہیں جو اپنے اسلاف کے نقش قدم پر گامزن ہوتی ہیں اور انہی کو نقوشِ دل بنا کر بطور خضر راہ کام لیتے ہیں۔

فتنہ و فساد سے بھڑکی ہوئی آگ اور گہما گہمی میں جبکہ بے دین درپے تخریب دین ہیں، اسلام کے سچے اور رفیع احکامات پر عمل کرنا دشوار ہو گیا ہے۔

مؤمنین کے اندر عقیدت و محبت کا جذبہ آج مجاہدیت اور مخاصمت میں بدل چکا ہے آج اپنوں کے لئے آستینوں میں خنجر چھپے ہیں، بات سمجھانا، منوانا، تبلیغ کرنا اسلحہ کے زور پر ہے خواہ وہ بات سو فیصد غلط اور خلاف شریعت ہی کیوں نہ ہو۔ حالانکہ دین اسلام کسی پر جبر و تشدد کا نام نہیں اور نہ اسلام میں اس طرح تبلیغ ہے اور نہ زیر خنجر منوانے کا انداز آخر یہ کیوں؟

\* جانے کس جرم کی پائی ہے سزا یاد نہیں

پاک و ہند اور عرب کے تمام صوفیاء کرام نے اشاعت اسلام کا یہ لہجہ اور طرز عمل کبھی اختیار نہیں کیا۔ صوفیاء کرام دعوت و ارشاد میں پھول جڑتے، لاکھوں غیر مسلم ان کے درد و سوز بھرے فرمودات اور ان کے سیرت و کردار کو دیکھ کر مسلمان ہوئے۔ قرآن مجید کے احکامات پر یہی بزرگ ہستیاں بھی عمل کرتیں جنہوں نے لوگوں کی زندگیاں سنوار دیں۔ معلوم یہ ہوا کہ اسلام شمشیر سے نہیں بلکہ صدق و دانائی اور قول حکیم سے پھیلا ہے اور جبر و تشدد والے لوگ بھی قرآن پڑھتے ہیں لیکن لوگوں کو کفر و شرک کے دروازے میں دھکیل دیتے ہیں۔

دور حاضر میں چند کند ذہن افراد ہر نیک کام اور عظمت و تعظیم کے حامل افراد سے دلوں میں جلن رکھتے ہیں، نماز، وضو، دعائیں، سرکارِ دو عالم ﷺ کی مدح سرائی، ایصالِ ثواب و تعاونِ اعلیٰ البر و التقویٰ پر عمل کریں تو کفر و شرک کے فتوے اور برا بھلا کہنا ان کا معمول بن گیا ہے۔

حالانکہ کسی بھی نیک اور مشروع کام پر عذاب نہیں بلکہ باعث اجر و ثواب ہوتا ہے۔  
امام مسلم نے اپنی صحیح میں ایک حدیث نقل کی ہے جس کو علامہ نووی نے بھی اپنی  
تالیف ریاض الصالحین میں ذکر کیا ہے۔ فرماتے ہیں:

حدیث کے پہلے حصے میں صدقہ کا ذکر ہے جس سے سرکارِ دو عالم ﷺ کا چہرہ خوشی  
سے چمک رہا ہے گویا سونا ہے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا:

من سن فی الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها بعده من غیر ان  
ينقص من اجورهم شيء و من سن فی الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من  
عمل بها من بعده من غیر ان ينقص من اوزارهم شيء<sup>2</sup>۔

کہ جو شخص اسلام میں کوئی اچھا طریقہ رائج کرے تو اس کو اس کا اجر ملے گا اور جو اس پر  
عمل کرے گا اس کا اجر بھی اسے ملے گا لیکن عمل کرنے والے کے اجر میں کمی نہیں  
ہوگی۔ اور جس نے اسلام میں برا طریقہ رائج کیا اس پر اس کا گناہ ہوگا اور اس کے بعد  
اس طریقہ پر جس نے عمل کیا اس کا گناہ اس پر ہوگا لیکن اس عمل کرنے والے کے گناہ  
میں کمی نہیں ہوگی۔ ہمارا مروجہ عمل مسلم شریف کی اس حدیث - "من سن  
فی الاسلام سنة حسنة فله اجرها" کے تحت داخل ہے اس حدیث کا یہی  
مطلب ہے کہ جس نے کسی اچھے طریقہ کو رائج کیا اسے اس کا اجر ملے گا۔  
اب وہ طریقہ و سنت کیسا ہو اس کے کچھ شرائط مندرجہ ذیل ہیں۔

<sup>2</sup>۔ امام مسلم، مسلم شریف، ج 1، ص 327، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی نیز علامہ نووی، ریاض الصالحین

، ج 1، ص 127، مطبوعہ نیا القرآن پبلی کیشنز لاہور

1 : پہلا یہ کہ وہ عمل کسی منہیات سے نہ ٹکرائے یعنی جس کی حرمت قرآن و حدیث میں آئی ہو اس سے نہ عبارتاً ٹکرائے نہ دلالتاً نہ اقتضاء اور نہ اشارتاً۔

2 : دوسرا یہ کہ وہ مروجہ اچھا عمل کسی فرض پر زیادتی کا باعث نہ بنے یعنی پانچ وقت فرض ہو تو چھ کر دیا اور نہ کمی کا باعث بنے کہ چار وقت کر دیا۔ اور نہ چار رکعت سے پانچ کر دیا یا تین۔

3 : اور نہ کسی واجب سے ٹکرائے کہ اس عمل سے واجب میں زیادتی ہو رہی ہو یا کمی یا اس عمل سے واجب چھوٹ رہا ہو۔

4 : چوتھا یہ کہ وہ عمل کسی سنت مؤکدہ غیر مؤکدہ اور متوارثہ سے بھی نہ ٹکرائے۔

کہ اس عمل سے سنت متروک ہو رہی ہو۔ یا اس سنت میں کمی بیشی ہو رہی ہو۔ جیسے اذان میں شیعوں نے کمی بیشی کی۔

خلاصہ یہ کہ وہ ارکان دین سے چھیڑ چھاڑ نہ کرے۔ ان کے ارکان میں کمی بیشی کا باعث نہ بنے۔ کہ دو سجدہ سے تین سجدہ کر لیا ایسا بالکل نہیں۔ اگر زیادہ سجدہ کا شوق ہو تو نفل نماز پڑھو۔

اور آخری جو سب سے اہم شرط یہ ہے کہ اس عمل کو فرض و واجب نہ سمجھے اور ضروریات دین نہ مانے۔ جیسے میں یونیورسٹی کی مصروفیات کی وجہ سے کئی سال عید میلاد کے جلوس و محافل میں شریک نہ ہو پایا تو نہ مجھ

پر قضا واجب ہوا اور نہ کفارہ۔ ہم اسے مباح ہی سمجھتے رہے۔ لہذا جس دن کسی سنت حسنہ کو فرض و واجب کا درجہ دیا گیا یا ایسا عقیدہ بنے لگا تو میں پہلا شخص ہوں گا جو اس کی مخالفت کروں گا۔

لہذا اگر ہمارا کوئی بھی مروجہ عمل مذکورہ بالا شرائط سے عاری ہو تو بتاؤ۔ میں توبہ و استغفار کروں گا۔ اگر نہیں تو پھر ہمارا وہ عمل "من سن فی الاسلام سنۃ" کے تحت داخل ہے۔ ہمارے قیامت تک کے اعمال حسنہ (مذکورہ بالا شرائط کے ساتھ مشروط ہو کر) کی پیارے نبی نے اجازت دے دی ہے۔

کچھ لوگوں کا وطیرہ و طریقہ یہ ہے کہ جب کوئی بات ان کی سمجھ دانی میں نہ آئے اسے شرک و بدعت کا نام دے دیتے ہیں۔ اسی وجہ سے حضور شیخ الاسلام خواجہ قمر الدین سیالوی رحمہ الباری فرماتے ہیں کہ ”حقیقت یہ ہے کہ وہ بات جس کے سمجھنے سے ان کی عقلیں قاصر ہیں اور جس کی حقیقت اور گہرائی تک ان کے ذہنوں کی رسائی ناممکن ہے اس بات کے متعلق گمان کرتے ہیں کہ اس کا کوئی وجود ہی نہیں، اگرچہ وہ چیز عمدہ ترین سنت اور بہترین طریقہ ہی کیوں نہ ہو۔ بہت سی ایسی چیزیں جو سنت سے ثابت ہیں وہ ان کے نزدیک شرک ہیں اور کئی ناپسندیدہ امور کو وہ اپنا راہبر و پیشوا سمجھتے ہیں<sup>3</sup>۔“ دعا خدا سے مانگتے ہیں لیکن اب وہ بھی ان کے نزدیک ناجائز ہوا۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ انکے

<sup>3</sup>۔ خواجہ قمر الدین سیالوی رحمۃ اللہ علیہ، تنویر الابصار، ص 8، مطبوعہ سیال شریف سرگودھا

نزدیک (معاذ اللہ) خدا سے مانگنا بھی ناجائز ہے۔ نئے نئے طرق سے مسلمانوں کو سلف صالحین کے رستے سے ہٹانے میں مصروف عمل لوگ کبھی بھی مسلمانوں کے خیر خواہ نہیں ہو سکتے ارکان اسلام کے بعد دیگر امور شرعیہ مثلاً صدقات، دعائیں، میلاد، عرس، حیلہ اسقاط سے ہی مسلمانوں کا آپس میں رشتہ اخوت برقرار ہے۔ مقام تأسف ہے کہ یہ لوگ دیگر تمام نواہی کو چھوڑ کر ان امور کو ختم کرنے کے درپے ہیں جن کو فقہاء و محدثین اور بزرگان دین اپنی اپنی کتابوں میں لکھ کر اس پر عمل پیرا رہے۔ حالانکہ:

جنہیں حقیر سمجھ کر بچھادیا تو نے یہی چراغِ جلیں گے تو روشنی ہوگی  
یہی اسلامی امور روشنی کے جلتے ہوئے چراغ ہیں جن کو ہمارے بزرگان دین کا ملین نے  
قرآن و سنت کے نور سے روشن کیا تھا جو صحیح معنوں میں مینارہ نور تھے۔ اگر کسی کو  
فانوس بن کر ان چراغوں کی حفاظت کی ہمت نہیں تو اسے یہ حق بھی حاصل نہیں کہ وہ  
ان چراغوں کو بجھادینے کے درپے ہو۔

حقیقت تو یہ ہے کہ اس چراغِ مصطفوی ﷺ کو بجھایا ہی نہیں جاسکتا کیونکہ:

پھونکوں سے یہ چراغ بجھایا نہ جائے گا

آج اس امر کی سخت ضرورت ہے کہ اصلاحی لٹریچر اور متنازعہ فیہ مسائل کو اس طرح  
پیش کیا جائے کہ اس میں حق کو واضح کرنا مقصود ہو اس میں کسی بھی فرقہ پر دشنام  
طرازی سے احتراز کیا جائے تاکہ تحقیق حق کو لوگ مساویانہ نگاہ سے پڑھیں اور دنیا میں

ایسا مسئلہ ہی نہیں جو لائیکل ہو بشرطیکہ اسے حل کرنے کی خواہش کارفرما ہو۔ آج بھی اگر ہم عقیدت و محبت کے چراغ جلائیں تو اب بھی آگ کر سکتی ہے انداز گلستاں پیدا

حق و صداقت پر مبنی اور شریعت اسلامیہ میں جائز روایات کو منظر عام پر لانا علماء حق کے فریضے میں شامل ہے۔ یہ اتحاد و امن کے منافی نہیں بلکہ اتحاد و یگانگت کی طرف ایک تیز ترین سلسلہ اور قدم ہے۔

ضرورت اس امر کی ہے کہ ایسا لٹریچر فراہم کیا جائے جس سے اتحاد بین المسلمین ہو اور دشمنان ملت اسلامیہ کے قلوب و اذہان میں زلزلہ برپا ہو جائے اور ان کے خلاف جہاد بالقلم ہو۔

زیر نظر مقالے میں حیلہ اسقاط پر مفصل بحث کی ہے۔ حیلہ اسقاط ایصالِ ثواب کا ایک طریقہ ہے جس کے جواز میں کسی اہل علم کو کلام نہیں ہو سکتا۔ بہت سارے فقہاء و محدثین اس کے جواز پر متفق ہیں۔ اور فرمان سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم ہے "لا تجمع أمتی علی الضلالة" کہ میری امت گمراہی پر متفق نہ ہوگی۔ اور جواز حیلہ اسقاط کے نہ صرف اکثرین قائل ہیں بلکہ اس پر سختی سے عمل پیرا بھی ہیں۔ تعاملِ ناس ایک دلیل شرعی ہے حیلہ اسقاط سلف کا معمول تھا۔ تبھی تو خلف میں اس کثرت سے رائج ہے کہ اکثرین امت اس پر کاربند ہے۔

حیلہ اسقاط کے باب میں تین گروہ ہیں۔

1. ایک بصراحت منع و ترک کا مجوز ہے۔

2. دوسرا کچھ پردہ کی آڑ رکھتے ہوئے شکوکِ لایعنی نکال کر اس کے ترک کو بہتر بتاتا ہے۔

3. تیسرا اس کو فقہاء و محدثین و مفسرین کے اقوال و اعمال کی روشنی میں جائز و نافذ العمل قرار دیتا ہے۔

آنے والے صفحات میں ان پر بحث کی گئی ہے۔ امید ہے قارئین کو حیلہ کے بارے میں کچھ شناسائی ہو جائے گی۔ لیکن یہ عرض کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ یہ مقالہ خالصتاً تحقیقی ہے۔ فقہاء و محدثین کی عبارت کو من و عن نقل کیا ہے اور اس پر فقیر نے قارئین کے آسانی کے لئے تبصرہ بھی کیا ہے۔ اگر کسی جگہ پر تنقیدی جملے ہوں تو بھی تنقید برائے اصلاح ہے۔ اور علم و تحقیق کے ساتھ جو تنقید ہوتی ہے۔ وہ علوم کیلئے آبِ حیات ہے۔ اسی سے علم کو سیرابی، تازگی، شادابی اور زندگی حاصل ہوتی ہے۔ اور یہ زندگی ملت میں حرکت و عمل کی لہر پیدا کرتی ہے۔ اگر یہ چیز ناپید ہو جائے تو فکر و نظر کی قوتیں جامد اور حرکت و عمل کی صلاحیتیں مفلوج ہو کر رہ جاتی ہیں۔ مقالے میں کسی جگہ سقم یا غلطی ہو تو براہ کرم تصحیح فرمائیں اصلاح فرمائیں اور اپنی گراں قدر رائے سے مستفیض فرمائیں اور اگر کوئی بات پسند آجائے تو فقیر کے لئے دعا فرمائیں۔ آمین بجاہ النبی الکریم الامین ونحن علی ذالک لمن الشاہدین والشاکرین والحمد لله رب العالمین۔

عبدالرحمن مروت عفی عنہ

پی ایچ ڈی ریسرچ اسکالرانٹر نیشنل اسلامک یونیورسٹی اسلام آباد

## تمهید

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على آلائه والشكر له على جزيل عطائه وافضل الصلوة والسلام على

سيد اصفیائه محمد صلی الله علیه و آله و سلم افضل الخلیقة وخاتم انبیائه وعلى آله واصحابه

وأولیائه اما بعد! فهذه الرسالة المسماة بضیاء الصراط على حيلة الاسقاط فى

رد الفرقة التى تنكر الحيلة وضروریات الدین وتوسوس فى صدور المؤمنین

الذین لا خوف علیهم ولا هم یحزنون وتذبذب فى قلوب الذین هم لربهم

یحبون وتورد الایات التى موردها الاصنام والمشرکین على کبار المشائخ

والعلماء والزهاد الذین هم لربهم مراقبون - اللهم نفع بها لطالبی الحق والیقین

امین ثم امین -

## باب اول

الٰہی عاقبت محمود گرداں

الحيلة في الشريعة تعرفها وحكمها واقسامها

جہان رنگ و بو میں اوامر کی ادائیگی اور انسان

اللہ رب العزت نے ایمان والوں کو فرائض و واجبات کی ادائیگی کا حکم ارشاد فرمایا کہیں:  
اقیموا الصلوة واتوا الزکوة<sup>4</sup>

اور کہیں: ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا۔<sup>5</sup>

اور کہیں: يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام<sup>6</sup>۔ فرمایا

یہ صرف اس لئے کہ انسان کو ہی صرف عبادت کے لئے پیدا کیا گیا ہے

ارشاد خداوندی ہے: وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون<sup>7</sup>۔

اور اللہ رب العزت کی شریعت کا ایک عام انداز اور مزاج یہ ہے۔ کہ وہ احکام دیتے وقت اور فرائض و واجبات کا تعین کرتے وقت انسان کی کمزوریوں کا احساس کرتی ہے۔ اور

<sup>4</sup>۔ سورۃ البقرہ، الآیۃ 42

<sup>5</sup>۔ سورۃ آل عمران، الآیۃ 97

<sup>6</sup>۔ سورۃ البقرہ، الآیۃ 183

<sup>7</sup>۔ الذاریت۔ الآیۃ 56

انسانوں کی کمزوریوں کا لحاظ رکھتے ہوئے احکام دیتی ہے اللہ رب العزت سے بہتر کوئی نہیں جانتا کہ انسان کمزور ہے۔ اسلئے ارشاد فرمایا۔ "خلق الانسان ضعيفا" <sup>8</sup>۔

چونکہ انسان اس آیت کے مصداق ضعیف ہے اور فرائض و واجبات میں ان سے کوتاہی، سستی ممکن ہے۔ تو اس کے لئے بھی اللہ رب العزت نے کچھ قواعد ارشاد فرمائے ہیں۔ جس کے ذریعے اس کوتاہی مثلاً بیماری، شیخوخت یا دیگر وجوہات کی بناء پر ادا و قضاء پر قادر نہ ہو تو اس کی تلافی ممکن ہے۔

اب اگر کوئی بوڑھا شخص روزہ رکھنے پر قادر نہ ہو تو اللہ کریم نے اس کے لئے آیت کریمہ میں فدیہ کا ذکر فرمایا ہے کہ: وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين <sup>9</sup>۔ اور یہ فدیہ شیخ فانی کی طرف سے عند اللہ مقبول ہے۔ حالانکہ ممکن ہے کہ وہ روزہ رکھنے پر قادر ہو جائے۔

اب اگر کوئی شخص اس حال میں فوت ہو جائے کہ اس کے ذمہ قضاء روزے و نمازیں ہوں تو یہ مردہ شیخ فانی سے زیادہ عاجز ہے اور اسے اس بات کی زیادہ ضرورت اور اس چیز کا زیادہ حقدار ہے کہ اس کی طرف سے فدیہ دیا جائے۔

**نماز روزے کی طرح ہے:-**

قضاء روزوں کا فدیہ تو نص سے ثابت ہو چکا ہے لیکن اب ہمیں یہ معلوم کر لینا چاہئے کہ قضاء نمازوں کا بھی فدیہ دے سکتے ہیں یا نہیں؟

<sup>8</sup> - سورۃ النساء، الاية 28

<sup>9</sup> - سورۃ البقرہ، الاية 184

تو عرض یہ ہے کہ قضاء نمازوں کا فدیہ دلالت النص سے ثابت ہے۔ کیونکہ نماز روزہ سے اہم ہے اور اقامت نماز کے بارے میں بہت سی آیات و احادیث مبارکہ وارد ہیں اور کتب اصول فقہ میں بھی اس بات کی وضاحت کی گئی ہے۔

صاحب ہدایہ اس بارے میں فرماتے ہیں کہ: ”والصلوة كالصوم باستحسان المشائخ وكل صلوة تعتبر بصوم يوم هو الصحيح“<sup>10</sup>

ترجمہ:- استحسان کے پیش نظر مشائخ نے نماز کو بھی روزے جیسا قرار دیا ہے اور ہر نماز کو ایک روزے پر قیاس کیا جائے گا یہی صحیح ہے۔

اور شہنشاہ عالمگیر کے استاد ملا جیون اپنی تصانیف ”نور الانوار فی شرح المنار اور التفسیرات الاحمدیہ میں رقم طراز ہیں کہ:

والصلوة نظیر الصوم بل اہم منه فی الشان والرفعة فامرنا بالفدية عن جانب الصلوة فان كفت عنها عند الله فبها والافله ثواب الصدقة ولهذا قال محمد فی الزیادات تجزئہ انشاء الله والمسائل القیاسیة لاتعلق بالمشیة<sup>11</sup>

نماز روزے کی طرح ہے بلکہ رفعت و شان میں اس سے بھی اہم ہے۔ اس لئے ہم نے کہا کہ نماز کی طرف سے بھی فدیہ دینا چاہئے۔ اگر یہ فدیہ عند اللہ نماز کی طرف سے مقبول ہوا تو نبھا ورنہ میت کو صدقے کا ثواب مل جائے گا۔ اسی لئے امام محمد نے زیادات

<sup>10</sup> - برهان الدین ابی الحسن علی بن ابی بکر الفرغانی المرغینانی، المتوفی 593ھ، الہدایہ الاولین، کتاب الصوم

، ج 1 ص 240، مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور

<sup>11</sup> - ملا جیون، شیخ احمد، نور الانوار فی شرح المنار باب بحث الامر، ص: 43، مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور نیز ملا

جیون: التفسیرات الاحمدیہ۔ ص 41۔ مطبوعہ مکتبہ اکرمیہ محلہ جنگلی پشاور

میں فرمایا کہ یہ صدقہ نماز کی طرف سے ان شاء اللہ کافی ہوگا حالانکہ قیاسی مسائل میں ان شاء اللہ نہیں کہا جاتا۔

علامہ تفتازانی نے بھی التلویح (اصول فقہ پر اعلیٰ علمی کتاب) میں ادا و قضاء کی بحث میں اسی طرح گفتگو فرمائی ہے آپ فرماتے ہیں کہ: الفدية في الصلاة ايضا واجبة بالقياس الصحيح وعلى تقدير عدم التعليل تكون حسنة مندوبة تمحو سيئة فيكون القول بالوجوب احوط ويرجى قبولها<sup>12</sup>۔

قیاس صحیح کی بناء پر نماز میں بھی فدیہ واجب ہوگا۔ اور اگر علت نہ بنے تو فدیہ بہتر و مستحب اور گناہوں کو مٹانے والا ہوگا۔ لہذا وجوب ہی کے قول میں زیادہ احتیاط ہے اور اس کی قبولیت کی قوی امید ہے۔

اب جب ہمیں یہ معلوم ہوا کہ قضا نمازوں کا فدیہ بھی دے سکتے ہیں تو ہم اب اصل موضوع حیلہ اسقاط کی طرف لوٹتے ہیں سر دست ہم تعریفات حیلہ واسقاط اور ان کی اقسام تحریر کرتے ہیں۔

### تعریفات:-

(i) حیلہ کی لغوی تعریف:- الحيلة اسم من الاحتیال وهي التي تحول المرء عما

<sup>12</sup> - التفتازانی، سعد الدین، علامہ، شرح التلویح علی التوضیح باب الاداء والقضاء، ج 1 ص: 167، محمد علی صبیح

یکرہ الی مایحبہ و جمعہ حیل۔<sup>13</sup> کہ حیلہ وہ ہے جو بندے کو اس کی ناپسند چیزوں سے پسندیدہ (محبوب) چیزوں کی طرف لے آتا ہے

(ii) الحیلة:۔ الحذق وجودة النظر والقدرة على دقة التصرف (فی الامور)<sup>14</sup> حیلہ مہارت، نظر میں عمدگی اور (امور میں) طرز عمل کی باریکی پر قدرت رکھنے کو کہتے ہیں۔

(iii) صاحب قاموس المصباح المنیر حیلہ کی تعریف کرتے ہوئے رقم طراز ہیں۔ الحذق فی تدبیر الامور وهو تغليب الفكر حتى يهتدى الى المقصود۔<sup>15</sup>

<sup>13</sup>۔ دکتور محمود عبدالرحمن عبدالمنعم: معجم المصطلحات والالفاظ الفقهية باب الحاء، ج 1، ص: 608، دار الفضية القاهرة، مصر، للنشر والتوزيع والتصدير

الجزبانی، الشریف، علی بن محمد، التعریفات، باب الحاء، ص: 94، دار الکتب العلمیہ، بیروت لبنان، الطبعة الاولى 1983م

السید محمد عظیم الاحسان، التعریفات الفقهیہ، باب الحاء، ص: 83، دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان، الطبعة الاولى 2003م،

<sup>14</sup>۔ ابی الفضل جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور المصری: لسان العرب، باب اللام، ج 11، ص: 185، دار صادر دار بیروت لطباعة والنشر: 1388ھ، 1968م

سعدی ابوجیب: القاموس الفقهی لغت و اصطلاح، باب الحاء، ص: 106، دار الفکر، دمشق، سوریا، الطبعة الاولى 1988م،

<sup>15</sup>۔ احمد بن محمد بن علی المقرئ الفیومی: قاموس المصباح المنیر، باب الحاء، ص: 88، دار الفکر للطباعة، والنشر والتوزيع، بیروت لبنان، الطبعة الاولى: 2005م

الموسوعة الفقهية، مادة (احتیال) ص: 101، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت، الطبعة الثانية 1985م

حیلہ امور کے تدبیر دینے میں مہارت کو کہتے ہیں اور وہ فکر کو ایسی حالت میں بدلنا ہے کہ وہ مقصود تک راستہ پائے۔

(iv) اور حضرت علامہ راغب اصفہانی صاحب بھی حیلہ کی تعریف کرتے ہوئے رقم طراز ہیں کہ ”والحيلة والحولة : ما يتوصل به الى حالة ما في خفية واكثر استعمالها فيما في تعاطيه خبث وقد تستعمل فيما فيه حكمة“<sup>16</sup> حیلہ اور حولہ سے مراد وہ وسیلہ ہے جس کے ذریعے خفیہ چیز تک رسائی حاصل کی جائے۔ اور ان کا اکثر استعمال کسی خبیث چیز کے حاصل کرنے میں ہوتا ہے۔ اور کبھی کبھی اسے حکمت کے معنی میں بھی استعمال کیا جاتا ہے۔

(v) علامہ ابن حجر عسقلانی، فتح الباری میں حیلہ کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ہی ما يتوصل به الى مقصود بطريق خفی<sup>17</sup>۔ کہ اس کے ذریعے خفیہ طریقے سے مقصود تک پہنچا جاسکے۔

(vi) اور علامہ نسفی حیلہ کی تعریف کرتے ہوئے رقم طراز ہیں: الحیل جمع حیلۃ واصلھا الواو هو ما يتلطف به للدفع المكروءا ولجلب المحبوب۔<sup>18</sup>

محمد عظیم الاحسان المجددی، التعریقات الفقہیۃ، باب الحاء، ص: 83، دار الکتب العلمیۃ، بیروت لبنان، الطبعة الاولى 2003م:

<sup>16</sup>۔ الراغب الاصفہانی، مفردات الفاظ القرآن، باب الحاء، ص: 267 دار القلم دمشق، 1996

<sup>17</sup>۔ ابن حجر، احمد بن علی العسقلانی: فتح الباری شرح بخاری، باب الحیل، ج: 26، ص: 167، مکتبۃ الکیات

الازہریہ، الازہر مصر، 1978م

سہارنپوری، احمد علی، حاشیہ صحیح بخاری، باب الحیل، ج: 2، ص: 1032، قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی

حیلہ کی جمع ہے اور یہ اصل میں اجوف واوی ہے اور (اصطلاح میں) اس سے مراد وہ چیز ہے جس کے ذریعے لطف اندوز ہوا جائے کسی ناپسندیدہ چیز کو دفع کرنے کے ساتھ یا کسی پسندیدہ چیز کو حاصل کرنے کے ساتھ۔

اور وحید الزمان قاسمی کیرانوی حیلہ کی تعریف کرتے ہوئے رقم طراز ہیں: حیلہ سے مراد ایسا ماہرانہ طریقہ جو ظاہر سے ہٹ کر مقصد تک پہنچنے کی حکمت عملی پر مبنی ہو۔<sup>19</sup>

**اسقاط کی لغوی و اصطلاحی تعریف:-**

(i) اسقاط کی لغوی تعریف:- من معانی الاسقاط لغة الازالة

(ii) اسقاط کی اصطلاحی تعریف:- ازالة الملك او الحق لا الى مالک او مستحق کا لطلاق فانہ ازالة ملك النكاح و كالعق فانہ ازالة ملك الرقبة۔<sup>20</sup>

کہ اسقاط کا لغوی معنی زائل کرنا ہے۔

اور فقہاء کی اصطلاح میں ملک یا حق کے زائل ہونے کو کہتے ہیں نہ کہ مالک یا مستحق کے زائل ہونے کو جس طرح کہ طلاق کیونکہ یہ ملک نکاح کو زائل کرتا ہے۔ اور جس طرح کہ عتق کیونکہ یہ ملک رقبة کو زائل کرتا ہے۔

<sup>18</sup> - انسفی، شیخ نجم الدین ابی حفص عمر بن محمد الحنفی البتونی 573ھ، طلبہ الطلیع فی اصطلاحات الفقہ، کتاب الجلیل، ص: 311، دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان، الطبعة الاولى: 1997م

<sup>19</sup> - وحید الزمان، قاسمی، کیرانوی، القاموس الوحید، ص: 394، ادارہ اسلامیات لاہور، کراچی

<sup>20</sup> - الموسوعة الفقهية، مادة (الاسقاط) الجزء السادس، ص: 185، وزارة الاوقاف، والشؤون، الاسلامية، الكويت الطبعة

علماء محدثین، فقہاء کالمین کے نزدیک حیلہ کی اقسام:-

علامہ ابن حجر اور سعدی البوجیب کے نزدیک:- فان توصل بها بطريق مباح الى ابطال حق او اثبات باطل فهي حرام او الى اثبات حق او دفع باطل فهي واجبة او مستحبة وان توصل بها بطريق مباح الى سلامة من وقوع في مكروه فهي مستحبة مباحة او الى ترك مندوب فهي مكروهة<sup>21</sup>۔

اگر باطل کے اثبات یا حق کے ابطال تک بطریق مباح پہنچنا مقصود ہو تو یہ حرام ہے یا اثبات حق اور دفع باطل کے لئے ہو تو یہ حیلہ واجب یا مستحب ہے۔ اور اگر وہ مکروہ میں واقع ہونے سے سلامتی کی طرف لے جائے تو یہ مستحب یا مباح ہے۔ اور اگر ترک استحباب مقصود ہو تو ایسا حیلہ مکروہ ہے۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے نزدیک:- حیل مطلقا مکروہ نیست و انکار راست نمی آید زیرا کہ در مسائل بسیار در احادیث مشہورہ عمل بالحیل آمدہ۔<sup>22</sup>

ہر حیلہ مطلقا مکروہ نہیں اور اس کا انکار نہیں آیا۔ کیونکہ بہت سے مسائل اور احادیث مشہورہ میں حیلہ پر عمل کرنا آیا ہے۔

<sup>21</sup>۔ ابن حجر عسقلانی، احمد بن علی الامام، فتح الباری شرح صحیح بخاری، باب الحیل، ج: 26، ص: 167، مکتبہ الکلیات  
الازہریہ، الازہر مصر، 1978م

سعدی البوجیب، القاموس الفقہی لغت و اصطلاحات، باب الحاء، ص: 106، دار الفکر، دمشق سوریا الطبعہ الاولی، 1998م  
<sup>22</sup>۔ الشاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، فتاویٰ عزیزی، الجزء الاول، ص: 121، المطبعہ، رحمن گل پبلشرز، پشاور، (سن  
طباعت ندارد)

شمس الائمہ امام سرخسی کے نزدیک :- ان ما يتخلص به الرجل من الحرام او يتوصل به الى الحلال فهو حسن<sup>23</sup>

وہ حیلہ جس سے آدمی حرام سے خلاصی اور حلال تک رسائی حاصل کر لے وہ حسن ہے  
فقیمہ ابولیت سمرقندی کے نزدیک :- ان اراد بالحيلة هربا من الحرام فلا بأس به وان اراد به ابطال حق انسان فلا سعيه ذلك<sup>24</sup>۔

یعنی اگر حیلے سے مراد حرام سے دور بھاگنا مقصود ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں (جائز ہے) اور اگر کسی انسان کے حق کے باطل کرنے کے لئے ہو تو اسی طرح کوشش نہ کرے۔

علماء ہند کے نزدیک :- كل حيلة يحتال بها الرجل ليتخلص بها عن حرام او ليتوصل بها الى حلال فهي حسنة والاصل في جواز هذا النوع من الحيل قول الله تعالى: خذ بيدك ضعفا فاضرب به ولا تحنث<sup>25</sup>۔

یعنی ہر وہ حیلہ جسے آدمی اس غرض سے کرتا ہے کہ حرام سے خلاصی پاسکے۔ یا اس کے وسیلہ سے حلال تک پہنچ جائے۔ یعنی حلت حاصل ہو تو یہ حسن ہے (روا ہے) اور اس قسم کے حیلے کے جواز کے لئے اصل (اوپر مذکورہ) آیت ہے۔

<sup>23</sup>۔ سرخسی، ابی بکر محمد بن احمد بن ابی سہل الحنفی، متوفی (490ھ) مبسوط کتاب اللیل، ج 29، 30، ص:

230، دار الکتب العلمیہ بیروت، لبنان الطبعة الاولى: 2001م

<sup>24</sup>۔ سمرقندی، ابو لیت، شیخ نصر بن محمد بن ابراہیم، التوفی 375ھ، عیون المسائل، باب اللیل

ص: 205، الطبعة مکتبہ المکرمة نزد مسجد نور کانسئی روڈ کوئٹہ، الطبعة الاولى: 1999ھ

<sup>25</sup>۔ عالمگیری الموسوم بفتاویٰ ہندیہ، ج: 7، ص: 390، المکتبہ ماجدیہ کوئٹہ

صاحب محیط کا قول:- امام ابن حجر عسقلانی صاحب محیط کا قول ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

قال صاحب المحيط، اصل الحیل قوله تعالى: خذ بيدك ضغثا الاية وضابطها ان كانت للفرار من الحرام والتباعد من الاثم فحسن وان كانت لا بطلان حق مسلم فلا بل هي اثم وعدوان<sup>26</sup>۔

صاحب محیط نے فرمایا کہ حیلہ میں اصل اللہ رب العزت کا یہ فرمان ہے (اوپر مذکورہ آیت) اور اس کا ضابطہ یہ ہے کہ اگر حیلہ حرام سے فرار ہونے کے لئے یا گناہوں سے بچنے کے لئے ہو تو حسن (روا) ہے۔ اور اگر کسی مسلمان کے حق کے باطل ہونے کے لئے ہو تو وہ حیلہ نہیں بلکہ گناہ و ظلم ہے۔

علامہ وحید الزمان کے نزدیک:- علامہ وحید الزمان صاحب بخاری شریف کی شرح تیسیر البخاری میں حیلہ کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”حیلہ کہتے ہیں ایک پوشیدہ تدبیر سے اپنا مقصود حاصل کر لینے کو۔ اگر حیلہ کر کے حق کا ابطال یا باطل کا اثبات کیا جائے تب تو یہ حیلہ حرام ہوگا اور اگر حق کا اثبات اور باطل کا ابطال کیا جائے تو وہ واجب یا مستحب ہوگا اور اگر کسی آفت سے بچنے کے لئے کیا جائے تو مباح ہوگا۔ اگر ترک مستحب کے لئے کیا جائے تو مکروہ ہوگا۔

<sup>26</sup>۔ ابن حجر، احمد بن علی العسقلانی، فتح الباری، شرح صحیح بخاری، باب الحیل، ج 26، ص: 167، مکتبہ الکلیات

چند سطور کے بعد قول محقق پیش کرتا ہے اور بحث کا نتیجہ ورنہ نکالتے ہوئے لکھتا ہے ”مترجم کہتا ہے کہ قول محقق اس باب میں یہ ہے کہ ضرورت شرعی سے یا کسی مسلمان کی جان اور عزت بچانے کے لئے حیلہ کرنا درست ہے لیکن جہاں یہ بات نہ ہو بلکہ صرف اپنا فائدہ کرنا مقصود ہو اور دوسرے مسلمان بھائی کا اس سے نقصان ہوتا ہو تو ایسا حیلہ کرنا حرام اور ناجائز ہے“۔<sup>27</sup>

صاحب تفسیر روح المعانی اور محشی بیضاوی کے نزدیک :- جوڑھا اکثر ہم مالم یکن فیہا ابطال حق و احقاق باطل<sup>28</sup>۔

اکثر نے اس حیلہ کے جواز کا فتویٰ دیا ہے جس میں ابطال حق یا احقاق باطل نہ ہو۔ صاحب تفسیر کمالین کے نزدیک :- علامہ محمد نعیم صاحب استاذ التفسیر دارالعلوم دیوبند حیلہ کی تقسیم جائز و ناجائز ہونے کے اعتبار سے کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”جس حیلہ سے کوئی شرعی حکم یا حکمت اور غرض دینی فوت ہوتی ہے تو وہ حرام اور ناجائز ہے۔ اور جہاں کسی مطلوب شرعی کی تحصیل اور کسی معروف کا ذریعہ بنا ہو تو اس کی اجازت ہے“۔<sup>29</sup>

<sup>27</sup> - وحید الزمان، علامہ، تیسیر البخاری، شرح بخاری، کتاب الخلیل، ج 6، ص: 415، مطبوعہ نعمانی کتب خانہ حق

سٹریٹ اردو بازار لاہور اشاعت جون 1990م

<sup>28</sup> - آلوسی، ابی الفضل شہاب الدین السید محمود البغدادی، المتوفی: 127ھ، روح المعانی، زیر آیت، ولقد علم الذین

اعتدوا منکم فی السبت، ج 1، ص: 283، دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان، الطبعة الرابعة: 1985م

کاندھلوی، حبیب الرحمن، حاشیہ تفسیر بیضاوی، سورۃ البقرہ: ص: 85، مطبع حاجی محمد سعید کمپنی کراچی

<sup>29</sup> - محمد نعیم، کمالین علی جلالین، زیر آیت ”خذ یدک ضغفا فاضرب بہ“، ج: 5، ص: 399، مکتبہ شرکت عالمیہ

صاحب موسوعہ فقہیہ کے نزدیک :- صاحب موسوعہ فقہیہ نے حیلہ کی تعریف کے بعد اس کی اقسام پر بھی مفصل بمعہ امثلہ بحث کی ہے۔ یہاں پر ان عبارات کو بطور دلیل اردو ترجمہ عربی متن کے ساتھ پیش کرتے ہیں۔ تاکہ قارئین، حیلہ کے جائز و ناجائز میں تمیز کر سکیں۔

فرماتے ہیں: ”یختلف حکم الاحتيال باختلاف القصد والنية وباختلاف مآل العمل وذلك على الوجه الآتى۔ يكون الاحتيال حراما۔ اذا تسبب به المكلف فى اسقاط ما وجب شرعا حتى يصير غير واجب فى الظاهر او فى جعل المحرم حلالا فى الظاهر ذلك۔ ان العمل اذا قصد به ابطال حكم شرعى وتحويله فى الظاهر الى حكم آخر حتى يصير مآل ذلك العمل خرم قواعد الشرعية فى الواقع فهو حرام منهي عنه وذلك كما لو دخل عليه وقت الصلوة فشرب خمر او دواء منوما حتى يخرج وقتها وهو فاقد لعقله كالمغمى عليه أو كان له مال يقدر به على الحج فوهبه كيلا يجب عليه الحج والدليل على حرمة الاحتيال ”ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم فى السبت۔ الاية۔ و يكون الاحتيال جائزا۔ اذا قصد به اخذ حق أو دفع باطل او التخلص من الحرام، او التوصل الى الحلال سواء أكانت الوسيلة محرمة ام مشروعة الا انها ان كانت محرمة فهو اثم على الوسيلة دون المقصود وقد يطلب الاحتيال ولا سيما فى الحرب لأنها خدعة والاصل فى الجواز قول الله تعالى: ”خذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث۔ الاية۔“<sup>30</sup>

<sup>30</sup>۔ الموسوعة الفقهية، مادة (احتيال) الجزء الثانى، ص: 202، 201، وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية، الكويت

قصد و نیت کے مختلف ہونے کے ساتھ حیلے کا حکم بھی مختلف ہوتا ہے اور کام کے انجام کے اختلاف کے ساتھ بھی۔ اور یہ آنے والے طریقہ پر کبھی حیلہ حرام ہوتا ہے۔ اور یہ اس وقت ہوتا ہے کہ جب وہ جو اس کے ذمہ شرعاً واجب ہیں اس کو اسقاط کا ذریعہ بنائے یہاں تک کہ وہ ظاہر میں غیر واجب بن جائے یا ظاہر میں اس کے لئے حرام حلال بن جائے۔ اور اسی طرح وہ کام جس سے حکم شرعی کے باطل ہونے کا قصد کیا جائے اور اس کو ظاہر میں کسی اور حکم کی طرف لوٹایا جائے۔ یہاں تک کہ وہ اس عمل کے انجام کی بدولت فی الواقع قواعد شرعیہ کو کاٹ دیں۔ تو وہ حرام ہے اور اس سے روکا گیا ہے۔ الامثلۃ :- جس طرح کہ کسی پر نماز کا وقت داخل ہو جائے اور وہ کوئی شراب یا نیند آور دوائی کھائے۔ یہاں تک کہ اس پر وہ (نماز کا) وقت اس حال میں گزر جائے کہ اس کا عقل ٹھکانے نہ ہو جس طرح کہ بے ہوش ہوتا ہے۔

یا جس کے پاس اتنا مال ہو کہ وہ اس مال کے ساتھ حج پر قادر ہو پس اس نے دوسرے کو ہبہ کیا تا کہ اس پر حج فرض نہ ہو۔ اور ایسے حیلوں کی حرمت پر دلیل ولقد علمتم الذین اعتدوا منکم فی السبت (الآیۃ) ہے۔

اور کبھی حیلہ جائز ہوتا ہے جب اس سے حق کے لینے یا باطل کے دفع ہونے یا حرام سے خلاصی یا حلال سے ملنے کا قصد کیا جائے۔ خواہ اس تک پہنچنے کا وسیلہ حرام ہو۔ یا مشروع ہو۔ سوائے اس کے کہ اگر اس تک پہنچنے کا وسیلہ حرام ہو تو وہ وسیلہ پر گناہگار تو ہوگا لیکن مقصود پر گناہ نہیں ہوگا۔ اور کبھی حیلہ کو خاص طور پر جنگ میں طلب کیا جاتا ہے کیونکہ

یہ دھوکہ ہے اور اس کے جواز میں اصل یہ آیت کریمہ ہے: ”خذ بیدک  
ضغثا فاضرب به ولا تحنث“۔ الآیۃ

دکتورہ نشوۃ العلوانی کے نزدیک:-

حیلہ کے حکم کے اعتبار سے پانچ قسمیں ہیں۔ دکتورہ نشوۃ العلوانی نے اس بارے میں  
نہایت زبردست تحقیق کی ہے اصل تحقیق عربی میں ہے لیکن طوالت کی وجہ سے  
صرف اردو ترجمہ تحریر کرتے ہیں۔

آپ لکھتی ہیں کہ حیلہ کی پانچ قسمیں ہیں۔ (1) واجب (2) مندوب (3) مباح  
(4) مکروہ (5) حرام

(1) حیلہ واجبہ:- وہ حیلہ ہے جو صورت مشروع کے ساتھ ایسے کام کے کرنے کے  
لئے ہو جس کا حاصل کرنا شرعاً واجب ہے۔ مثلاً ضروری اسباب کو مسبات کے ساتھ  
ملانا جیسے کھانا پینا اور لباس۔ پس ان اغراض کے حصول کے لئے مشروع طرق اختیار  
کرنے کو حیلہ واجبہ کہہ سکتے ہیں۔ جسم کو صحیح رکھنے کے لئے اور اس کے اس کام کے  
کرنے کے لئے حفاظت کرنا جو اس کی زندگی میں واجب ہے۔ اور اسی طرح ضروری  
شرعی معاہدے کرنا جیسے کسی حاجت کے وقت خرید و فروخت اور لعنت (زنا) سے بچنے  
کے لئے شادی کرنا یہ تمام حیلے مشروع طریقے سے مراد کو حاصل کرنے کے لئے ہے۔

(2) حیلہ مندوبہ:- یہ وہ ہے جس کا کرنا ترک کرنے سے رائج ہے۔ جیسے مشروع  
طریقے سے حق لینے کے لئے یا مظلوم کی مدد کرنے کے لئے یا ظالم کو سزا دینے کے لئے  
حیلہ کرنا خاص طور پر جنگوں میں جہاں پر وہ کام کرنا بھی مباح ہے جو کسی اور جگہ مباح

نہیں جیسے دھوکا و فریب جس طرح سید عالم ﷺ سے روایت ہے ”الحرب خدعة“ (جنگ دھوکہ ہے) یہ اور اس طرح کے دوسرے کام شرعاً مندوب ہیں کیونکہ عام و خاص کی اچھائی کے کام ہیں۔

(3) حیلہ مباحہ :- یہ وہ کام ہے جس کا کرنا اور نہ کرنا برابر ہے۔ جس طرح وہ آدمی جس کو وقت کی تنگی کی وجہ سے حج کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو تو حیلہ یہ ہے کہ وہ مطلقاً احرام باندھے اگر اس نے عرفہ (وقوف عرفہ) کو پایا تو حج کو متعین کرے اور اگر عرفہ کو نہ پایا تو عمرہ کو متعین کرے اور فوت ہونے کی وجہ سے اس پر حج کی قضاء واجب نہیں ہے۔

(4) حیلہ مکروہ :- یہ وہ کام ہے جس کا نہ کرنا کرنے سے رائج ہو جس طرح وہ آدمی جس کے ذمہ قرض ہو اور اس کے پاس مال ہو اور وہ ارادہ کرے کہ وہ اس بات کی قسم اٹھائے کہ اس کے پاس مال نہیں ہے۔ اس میں حیلہ یہ ہے کہ وہ مال اپنے چھوٹے بیٹے کو ہبہ کر دے پھر قسم اٹھائے تو وہ حانث نہ ہوگا اگرچہ اس کے بعد وہ مال واپس لے۔

(5) حیلہ محرّمہ :- ہر وہ حیلہ جس کے ساتھ لوگوں کے اموال برے طریقے سے کھانے، جھوٹی قسم اٹھانے، حقوق اور اس کے واجبات سے بھاگنے کا قصد کیا جاتا ہے۔ یا اس لئے حیلہ کرنا تاکہ اس سے حرام کردہ کو حلال اور حلال کردہ کو حرام کر سکے۔<sup>31</sup>

نشوة العلوانی سے شرائط حیلہ :- نشوة العلوانی صاحبہ لکھتی ہیں :-

<sup>31</sup> - دكتوره نشوة العلوانی، تحلیل الشرعیة بین الخطرة والاباحة، ص: 53، 54، 55، مطبوعہ دار اقرأ دمشق الطبعة

فاذا جازت الحیل الشرعية فان شروطها: أن يكون الامر المقصود ليس فيه اعتداء على الحقوق الانسانية والتكاليف الدينية حتى لا يكون آثما واقعا في الحرام ولا يعفيه ذلك ان يقلد دون دليل ---- الى آخره - ترجمہ:- جواز حیل شرعیہ کے شروط درج ذیل ہیں۔

امر مقصود ایسا ہو جس میں حقوق انسانیہ اور امور دینیہ پر ایسی زیادتی لازم نہ آتی ہو جس زیادتی کے سبب حرام میں پڑ کر آدمی گناہ گار ہو جاتا ہو۔

نیز اس کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ بغیر دلیل کے تقلید کرے اور ایسی صورت میں تقلید کرنا بھی مناسب نہیں جب وہ ادلہ اور احکام کے استنباط کی ترجیح پر قدرت نہ رکھتا ہو اور اس استنباط کے ذریعے شرعی احکام اور دینی یا معاشرتی امور سے گلو خلاصی کا طالب ہو یا باطل حیلوں کے ذریعے یہ دعویٰ کرتے ہوئے لوگوں کا مال کھانا کہ یہ حیل فقہ میں سے ہیں، یا مذاہب کے درمیان سعی لا حاصل اور الٹ پھیر کا قصد کرتے ہوئے ایسی تحقیق و چھان بین کرنا جس کے ذریعے غلط مقصد کا حصول ممکن ہو جائے۔ اس اعتبار سے کہ مذاہب حنفیہ یا مالکیہ سے شافعی مذہب کی طرف بھاگے (پھر جائے) تاکہ ربا (سود) کے مباح ہونے کا مقصد حاصل کرے علت معینہ کی مدد سے یا حنبلیہ اور مالکیہ سے فرار اختیار کرے حنفیہ کی طرف تاکہ طلاق ثلاثہ کی حلت کا نفاذ کر سکے اس آدمی کی رائے کے مطابق جو احناف میں سے اس کا قائل ہے حالانکہ دیگر احناف اس کے فساد پر متفق ہیں۔<sup>32</sup>

<sup>32</sup>۔ دکتورہ نشوۃ العلوانی، الحیل الشرعیہ، بین الخطر والاہام، ص: 81، مطبوعہ دار اقراد مشق الطبیعہ الاولی 1423ھ

## کیا شریعت اسلامیہ میں حیلہ کرنا جائز ہے؟ (علامہ صابونی کی تحقیق)

علامہ صابونی آیت کریمہ ”خذ بیدک ضغثا فاضرب به ولا تحنث“۔ الآیۃ کے تحت رقم طراز ہیں۔ قال الجصاص فی تفسیرہ أحکام القرآن وفي الآية دليل على ان جواز الحيلة في التوصل الى ما يجوز فعله ودفع المكروه بها عن نفسه وعن غيره لأن الله تعالى امره بضربها بالضغث ليخرج به من اليمين ولا يصل اليها كثير الضرر۔ أقول هذا هو الحد المقبول من الحيل الشرعية التي توصل الى ما يجوز فعله وتدفع المكروه عن نفسه وغيره<sup>33</sup>۔

علامہ جصاص نے اپنی تفسیر احکام القرآن میں کہا ہے اور یہ آیت اس بات پر دلیل ہے کہ جائز کام تک پہنچنے اور مکروہ کام سے خود کو اور دوسروں کو بچانے کے لئے حیلہ کرنا جائز ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ایوب علیہ السلام کو حکم دیا کہ وہ بیوی کو جھاڑو سے ماریں تاکہ قسم سے نکل جائیں۔ اور ان کی بیوی کو زیادہ نقصان نہ ہو۔ میں (جصاص) کہتا ہوں کہ یہ ہی حیلہ مشروعہ کی حد مقبول ہے جس کے ذریعے جائز فعل تک پہنچے اور اپنے آپ کو اور دوسرے کو ناپسندیدہ فعل سے بچائے۔

<sup>33</sup>۔ محمد علی صابونی، ردائع البیان، تفسیر الآيات الاحکام، ج 2، ص: 437، 436، مطبوعہ منشورات مکتبۃ الغزالی

رز لٹ علامہ صابونی کے قلم سے:-

فرماتے ہیں: اتخاذ الحيلة جائز اذالم یکن فیہا ابطال حق أو هدم امر من امور الشرع الحنیف<sup>34</sup>۔ حیلے کا پکڑنا جائز ہے جبکہ اس میں حق کا باطل ہونا یا امور شرع حنیفی کے کسی امر کا مٹانا مقصود نہ ہو۔

حاصل کلام:- ان تمام تعریفات اور علماء مفکرین، محدثین، مفسرین اور فقہاء مجتہدین کی ذکر کردہ اقسام سے یہ روز روشن کی طرح عیاں ہوا کہ ہر وہ حیلہ جس سے آدمی حرام سے خلاصی پاسکے یا اس کے وسیلے سے حلال تک پہنچ جائے۔ تو وہ روا، حسن اور جائز ہے اور ایسا حیلہ جس کے کرنے سے کسی مسلمان کا حق باطل ہو رہا ہو یا کسی حرام کام کو حلال کرنے کے لئے ہو یا کوئی حکم شرعی باطل ہو رہا ہو تو ایسا حیلہ ناجائز و حرام ہے۔ اسی لئے امام سرخسی علیہ الرحمۃ نے انہی اقسام کے بارے میں فرمایا کہ:

ففى النوع الاول معنى التعاون على البر والتقوى وفى النوع الثانى معنى التعاون على الاثم والعدوان<sup>35</sup>۔ پہلی قسم کا معنی التعاون على البر والتقوى ہے اور دوسری قسم میں معنی تعاون على الاثم والعدوان ہے۔

نوٹ:- یعنی اوپر مذکورہ پہلی صورت میں معنی حیلہ کے ساتھ نیکی اور تقویٰ پر تعاون ہے جبکہ دوسری صورت میں حیلہ کرنا ظلم اور سرکشی پر تعاون و امداد ہے۔ اس لئے پہلی

<sup>34</sup>۔ محمد علی صابونی، روائع البیان، تفسیر الآيات الاحکام، ج 2، ص: 439، مطبوعہ منشورات مکتبۃ الغزالی، دمشق، سوریا

<sup>35</sup>۔ امام سرخسی، ابی بکر محمد بن احمد بن ابی سہیل، الحنفی، التوفی: 490ھ، مبسوط، کتاب الجہل

صورت جواز کی اور دوسری حرام کی ہے۔ (حیلہ اسقاط پہلی صورت پر صادق آتا ہے کہ وہ بھی مردے کے ساتھ تعاون علی البر والتقویٰ ہے۔)

اور جس حیلہ سے حکمت شرعی کا ابطال لازم آتا ہو تو اس بارے میں صاحب تفسیر روح المعانی رقم طراز ہیں کہ: عندی کل حيلة اوجبت ابطال حکمة شرعية لا تقبل کحيلة سقوط الزکوة وحيلة سقوط الاستبراء<sup>36</sup>۔

میرے نزدیک ہر وہ حیلہ جس سے حکمت شرعی کا بطلان لازم آتا ہو ایسا حیلہ قطعاً باطل ہے جس طرح کہ زکوٰۃ ساقط کرنے کے لئے لوگ حیلے کرتے ہیں اور استبراء سے بچنے کے لئے۔

### پیر محمد کرم شاہ الازہری کا نظریہ:-

حضور ضیاء الامت پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ نے ان لوگوں کے استدلال کے بارے میں فرمایا: ”جو لوگ شرعی احکام سے بچنے کے لئے حیلوں سے کام لیتے ہیں وہ درست نہیں۔ آگے فرماتے ہیں:

جن مقاصد کے لئے یہ احکام جاری کئے گئے ان کا حصول ناممکن ہو جائے گا<sup>37</sup>۔ پیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ایسے لوگوں کے بارے میں فرمایا: جو لوگ شرعی احکام سے بچنے کے لئے حیلے کرتے ہیں حالانکہ حیلہ اسقاط تو قضاء کئے ہوئے شرعی احکام کی

<sup>36</sup> آلوسی، علامہ، ابی الفضل شہاب الدین السید محمود، البغدادی، التوفی 1270ھ، روح المعانی

ج: 23، ص: 209، دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان الطبعة الرابعة: 1985م

<sup>37</sup> پیر محمد کرم شاہ، ضیاء الامت، ضیاء القرآن، ج: ۱۳، ص: 246، ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور

بجا آوری کے لئے کوشش کرنا ہے۔ اس میں نہ ابطال حق ہوتا ہے اور نہ احقاق باطل۔ پیر صاحب علیہ الرحمۃ نے بھی صاحب تفسیر روح المعانی کی اوپر مذکورہ آیت بطور دلیل ذکر فرمائی ہے۔

**گروہ ثانیہ کا فناء الجمل میں ورود :-** گروہ ثانیہ نے مطلقاً حیلے کو حرام گردانتے ہوئے فناء الجمل میں قدم رکھا ہے جس طرح کہ امام سرخسی علیہ الرحمۃ اور علامہ رشید احمد گنگوہی نے اپنی تصانیف میں ذکر کیا ہے کہ ”فان الحیل فی الاحکام المخرجة عن الامام جائزۃ عند جمهور العلماء، وانما کره ذلک بعض المتعسفین لجهلهم وقلة تأملهم فی الكتاب والسنة“<sup>38</sup>۔

احکام میں جو حیلے امام (محمد) سے منقول ہیں وہ جمہور علماء کے نزدیک جائز ہیں۔ انہیں بعض تنگ نظر لوگوں نے جہالت اور کتاب و سنت میں قلت تامل کی وجہ سے ناپسند قرار دیا ہے۔

**التماس :-** اس لئے تنگ نظر لوگوں کی خدمت میں التماس ہے۔ ہر کام کو حرام حرام نہ کہیں اور کفر و شرک کے فتوے صادر نہ کریں۔ بلکہ تحقیق کریں کہ اس مسئلے کے بارے میں سلف صالحین، ائمہ مجتہدین، فقہاء کاملین، مفسرین، محدثین کیا آراء رکھتے

<sup>38</sup>۔ السرخسی، علامہ، ابی بکر محمد بن ابی سہل، الحنفی، متوفی: 490ھ، کتاب الجلیل، ج: 30، ص:

230، 229، دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان الطبعة الاولى: 2001م

رشید احمد گنگوہی، لامع الدراری علی جامع البخاری، کتاب الجلیل، ج: 3، ص: 404، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی

ہیں۔ تب اس مسئلے کے بارے میں حتمی رائے دیں۔ لیکن یہ تب ہوتا ہے کہ آدمی کو ان کتب کی روح و مغز تک رسائی ہو سکے۔ کتاب کی روح تک رسائی ممکن نہ ہونے کی صورت میں ہی ایسے کہہ دیتے ہیں۔

## باب دوم

### اثبات الحيلة في ضوء القرآن وملحقاتها

حیلے کی لغوی واصطلاحی تعریفات اور دیگر ملحقات کے بعد کتاب لاریب سے حیلہ کا اثبات ذکر کرتے ہیں۔ قرآن مجید فرقان حمید میں اللہ رب العزت نے خشک و تر کی تمام چیزوں کو بیان فرمایا ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ شریعت اسلامیہ کے پہلے مأخذ سے حیلہ کا اثبات کیا جائے۔ کتاب ذیشان میں واضح طور پر حیلے کا ثبوت موجود ہے لیکن اس کے لئے چشم بینا اور سماعت کاملہ کی ضرورت ہے۔ آیات کریمہ سے اثبات کے بعد اس کو تفاسیر کے آئینہ میں دیکھیں گے کہ مفسرین اس بارے میں کیا لکھتے ہیں۔ تاکہ منکرین کا ابہام دور ہو جائے۔

#### (1) خذ بیدک ضغثا سے استدلال:-

سورۃ ”ص“ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے: خذ بیدک ضغثا فاضرب به ولا تحنث<sup>39</sup>۔

اور فرمایا: اپنے ہاتھ میں ایک جھاڑو لے کر اسے مار دے اور قسم نہ توڑ۔ (کنز الایمان)

واقعہ یہ تھا کہ بیماری کے زمانہ میں حضرت ایوب علیہ السلام کی خدمت میں آپ

علیہ السلام کی زوجہ محترمہ دیر سے حاضر ہوئی۔ تو آپ علیہ السلام نے قسم کھائی کہ میں تندرست ہو کر تمہیں سو لکڑیاں ماروں گا۔ تو اللہ رب العزت نے جھاڑو کے حیلہ کے ذریعے مارنے کی تعلیم فرمائی اور آپ کی قسم کی بھی حفاظت فرمائی۔

یہاں پر چند تشکیکی ذہن کے حامل افراد یہ کہتے ہیں کہ یہ حیلہ صرف ایوب علیہ السلام کے لئے خاص تھا۔ عام لوگوں کے لئے اس طرح حیلہ کرنا جائز نہیں۔

الجواب :- مجتہدین و مفسرین نے جو تفسیری نکات اس آیت کریمہ کے تحت درج کئے ہیں۔ ہم بعینہ وہی یہاں درج کرتے ہیں تاکہ فریق مخالف کو کسی قسم کا شبہ نہ ہو۔

### آیت کریمہ آئینہ تفاسیر میں

(i) علامہ جوزی، علامہ خازن کی رائے :- فرماتے ہیں: اس میں دو قول ہیں:

أحدهما انه عام وبه قال ابن عباس وعماد بن ابي رباح والثاني انه خاص بایوب عليه السلام قاله المجاهد و اختلف الفقهاء فيمن حلف ان يضرب عبده مائة سوط مجمعها وضربه بها ضربة واحدة فقال مالك والليث بن سعد و احمد لا يبرو قال ابو حنيفة والشافعي اذا ضربه ضربة واحدة فاصابه كل سوط على حدة على حدة فقد برو واحتجوا بعموم هذه الآية<sup>40</sup>۔

پہلا قول یہ ہے کہ یہ عام ہے (یعنی یہ حیلہ والی رخصت سب کے لئے ہے) اور اسی طرح ابن عباس، عماد بن ابی رباح نے کہا ہے: دوسرا قول یہ ہے کہ یہ حضرت ایوب علیہ

<sup>40</sup> - الجوزی، ابی الفرج، جمال الدین، عبد الرحمن بن علی بن محمد، المتوفی: 597ھ، زاد المسیر فی علم التفسیر

ج4، الجزء السابع، ص: 31، دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان، الطبعة الثانية 2002م

خازن، علامہ علاؤ الدین علی بن محمد بن ابراہیم البغدادی، تفسیر خازن، ج: 7، ص: 51، مطبوعہ مکتبہ التجاریہ شارع محمد علی بمصر

السلام کے ساتھ خاص ہے یہ مجاہد کا قول ہے اور اس مسئلے پر فقہاء کا اختلاف ہے کہ جب کوئی قسم کھائے کہ وہ اپنے غلام کو اکٹھے سو کوڑے مارے گا اور اسے ایک ہی ضرب لگائے تو مالک اور لیث بن سعد اور احمد نے کہا کہ وہ بری نہ ہوگا جبکہ امام شافعی اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ جب وہ ایک ہی ضرب لگائے اور ہر کوڑا اسے علیحدہ لگے تو پس وہ بری ہو جائے گا اور اس آیت کے عموم سے حجت پکڑی ہے۔

(ii) رئیس المفسرین کی رائے:- حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں قال ابن عباس فی رجل حلف ان يضرب عبده ثلاثين سوطا او اكثر قال يجمعها فيضربه ضربة واحدة ومن المخارج ايضا أخرج البدل في الحلف على ارتكاب معصيته او الحلف على ما لا يطاق<sup>41</sup>۔

نوٹ:- دکتور صاحب نے ابن ابی شیبہ کے حوالے سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول مبارک نقل کیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس آدمی کے بارے میں فرمایا کہ جس نے اپنے غلام کو تیس کوڑے یا زیادہ مارنے کی قسم کھائی۔ فرمایا: وہ ان کو اکٹھا کرے اور ایک ضرب لگائے۔ قسم سے نکلنے کے طریقوں میں ہے کہ وہ اگر کسی معصیت یا ایسی چیز کی قسم کھائے جس کی طاقت نہیں رکھتا تو اس کو بدل دے۔

<sup>41</sup>۔ دکتور محمد رواں قلعہ جی، موسوعۃ عبداللہ بن عباس، باب الیاء مادة یحین، ص: 479، مطبوعہ التراث الاسلامی

(iii) کبیر، بیضاوی، ابی سعود، مدارک، روح البیان کی تفسیر:-

ان تمام تفاسیر میں اس قسم کے الفاظ مذکور ہیں۔ ”هذه رخصة باقية“ اور ”وہی رخصة باقية“ کہ یہ رخصت (حیلے والی) باقی ہے<sup>42</sup>۔

اور اسی کے ساتھ مزید صاحب تفسیر روح البیان علامہ اسماعیل حقی لکھتے ہیں:  
وتبقى ببركتها هذه الرخصة في الأمم الى يوم القيامة<sup>43</sup>۔  
اس کی برکت کے سبب یہ رخصت قیامت تک لوگوں میں باقی رہے گی۔

---

<sup>42</sup>۔ الرازی، امام فخر الدین ابن العلامہ ضیاء الدین عمر، متوفی: 605ھ، تفسیر الفخر الرازی المشتمل بالکبیر، ج: 13، ص: 216، دار الفکر لطباعة والنشر والتوزیع، سن طباعت 1995  
البیضاوی، ناصر الدین ابی سعید عبداللہ بن عمر بن محمد الشیرازی، تفسیر انوار التنزیل واسرار التأویل، ص: 604، المطبعة دار فراس للنشر والتوزیع، 1329ھ  
ابی سعود، القاضی محمد بن محمد بن مصطفیٰ العمادی التونی: 982ھ، تفسیر ابی سعود، ج: 5، ص: 365، دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان، الطبعة الاولى 1999م  
علامہ ابو البرکات احمد بن محمد نسفی، متوفی: 710ھ، تفسیر مدارک التنزیل وحقائق التأویل علی هامش، تفسیر خازن ج: 4، ص: 43، مطبوعہ مکتبہ التجاریہ الکبریٰ شارع محمد علی مصر  
حقی، علامہ شیخ اسماعیل البروسوی، متوفی: 1137، تفسیر روح البیان، ج: 8، ص: 61، دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان، الطبعة الاولى، 2001م  
<sup>43</sup>۔ حقی، علامہ شیخ اسماعیل البروسوی، متوفی: 1137، تفسیر روح البیان، ج: 8، ص: 61، دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان، الطبعة الاولى، 2001م

## ابی حیان اور خطیب شربنی کی رائے:-

ابی حیان اور خطیب شربنی دونوں اپنی تفاسیر میں مذکورہ آیت کے تحت رقم طراز ہیں:

”وقد وقع مثل هذه الرخصة في الاسلام اتى رسول الله ﷺ بمخدج قد خبث بأمة فقال خذوا عثكالا فيه مائة شمراخ فاضربوه بها ضربة“<sup>44</sup>۔

اس قسم کی رخصت کا وقوع اسلام میں بھی ہے جس طرح کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کے دربار میں ایک گنجے، ضعیف شخص کو پیش کیا گیا۔ جس نے لونڈی کے ساتھ فعل شنیع کیا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ایک درخت کی ڈالی لو جس میں سوشاخیں ہوں اس سے ایک ہی دفعہ مارو۔

(نوٹ:- آئندہ صفحات میں اس حدیث پر بحث ہوگی وہاں پر ملاحظہ فرمائیں)

## محمد بن جریر طبری کی رائے:-

علامہ ابن جریر طبری صاحب اپنی تفسیر طبری میں مذکورہ آیت کریمہ کے تحت لکھتے ہیں

من أخذ بها فهو حسن<sup>45</sup>۔

اور جنہوں نے اس آیت سے (حیلے کا معنی) اخذ کیا تو وہ حسن (اچھا) ہے۔

<sup>44</sup>۔ ابی حیان، اثیر الدین ابی عبداللہ محمد بن یوسف بن علی بن یوسف بن حیان اللاندلی المتوفی: 754ھ، تفسیر البحر

الحيط، ج 7، ص: 401، دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان الطبعة الثانیة، 1990م

الشریبنی، محمد بن احمد الخطیب، المصری، المتوفی، 977ھ، تفسیر السراج المنیر ج: 3، ص: 508، دار الکتب

العلمیہ بیروت لبنان، الطبعة الاولى، 2004م

<sup>45</sup>۔ الطبری، الامام ابی جعفر محمد بن جریر، تفسیر طبری، ج: 23، ص: 198، دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان

، الطبعة الاولى 2001م

## امام ماتریدی کی رائے:-

امام اہل سنت حضرت ماتریدی اپنی تفسیر میں رقم طراز ہیں: ”قال بعضهم قضبان واغصان ونحو ذلك لأيوب خاصة، قال بعضهم هو له ولسائر الناس - أن من حلف أن يضرب كذا خشبة أو سوطاً فجمع قضباناً أو اغصاناً فضرب بها برقى يمينه“<sup>46</sup>

بعض نے کہا ہے کہ کاٹی ہوئی شاخیں یا اغصان (ٹہنیاں) مراد ہیں اور اسی طرح حضرت ایوب علیہ السلام کے لئے خاص ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ ان کے اور تمام لوگوں کے لئے ہے اور جس نے قسم کھائی ہے کہ میں اس کو کوڑے یا موٹی لکڑی سے ماروں گا تو وہ کاٹی ہوئی شاخیں اور ٹہنیاں جمع کرے اور اسی کے ساتھ مارے تو وہ اپنی قسم سے بری ہو جائے گا۔

## حبیب الماوردی کی رائے:-

حبیب الماوردی اسی آیت کے تحت رقم طراز ہیں:

فيه قولان: أحدهما أن ذلك لأيوب خاصة قاله المجاهد، الثاني عام في أيوب (عليه السلام) وغيره من هذه الأمة<sup>47</sup>۔ اس میں دو قول ہیں: ایک یہ کہ یہ صرف

<sup>46</sup>۔ الماتریدی، امام ابی منصور محمد بن محمد بن محمود، متوفی: 333ھ، تفسیر تآویلات اہل السنۃ، الشہیر بالتفسیر

الماتریدی، ج8، ص: 635، دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان، الطبعة الاولى: 2005م

<sup>47</sup>۔ الماوردی، ابی الحسن علی بن محمد حبیب الماوردی البصری، المتوفی: 450ھ، تفسیر ماوردی

، ج5، ص: 104، مؤسسة الکتب الثقافیہ بیروت لبنان

ایوب علیہ السلام کے لئے خاص ہے۔ یہ مجاہد کا قول ہے۔ دوسرا یہ کہ یہ ایوب علیہ السلام اور اس امت کے دیگر افراد کے لئے عام ہے۔

### شیخ عبدالرحمن الشعالی کی رائے:-

عبدالرحمن الشعالی اپنی تفسیر میں مذکورہ آیت کریمہ کے تحت رقم طراز ہیں کہ ”وہذا حکم قد ورد فی شرعنا عن النبی ﷺ مثله فی حد الزنا الرجل زنی فأمر رسول اللہ ﷺ بعذق نخلة فیہ شماریح مائة او نحوها فضرِب ضربۃ<sup>48</sup>۔ اور اسی طرح کا حکم نبی پاک ﷺ سے ہماری شریعت میں مذکور ہے زانی مرد پر حد زنا نافذ کرنے کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے ایسی کچھوڑ کی چھڑی کے ساتھ مارنے کا حکم دیا ہے جس میں سو ٹہنیاں ہوں یا اسی طرح کا کوئی اور آلہ ہو پس اسے ایک ہی ضرب مارے۔

### علامہ شوکانی کی رائے:-

علامہ امام شوکانی اپنی تفسیر فتح القدر میں لکھتے ہیں: ”اختلف العلماء هل هذا خاص بأیوب او عام للناس کلهم؟ وأن من حلف خرج من یمینه بمثل ذلک۔ قال الشافعی اذا حلف لیضربن فلانا مائة جلدة او ضربا ولم یقل ضربا شدیداً ولم ینو بقلبه فیکیفیہ مثل هذا الضرب المذکور فی الایة حکاہ ابن المنذر عنه وعن ابی ثور واصحاب الرأی<sup>49</sup>۔

<sup>48</sup>۔ شیخ سیدی عبدالرحمن الشعالی، تفسیر الجواهر الحسان فی تفسیر القرآن، جزء الثالث، ص: 66، دار الکتب العلمیہ

بیروت لبنان، الطبعة الاولى، 1996م

<sup>49</sup>۔ اشوکانی، محمد بن علی بن محمد، متوفی: 1250ھ، تفسیر فتح القدر، ج: 4، ص: 437، دار المعرفۃ بیروت لبنان

لکھتے ہیں علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا یہ حضرت ایوب علیہ السلام کے ساتھ خاص ہے یا سب لوگوں کے لئے عام ہے؟ اور بے شک جس نے قسم اٹھائی تو وہ اس کے مثل قسم سے بری ہو گیا۔ امام شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: جب کوئی قسم اٹھائے کہ میں فلاں کو سو کوڑے ضرور ماروں گا یا مطلق مارنے کی قسم اٹھائی لیکن ضربا شدیدانہ کہا اور نہ زبان سے کہا اور نہ ہی دل میں اس کی نیت کی تو اس کے لئے آیت مذکورہ میں ضرب مذکورہ ہی کافی ہے اسی کو ابن منذر ابی ثور اور اصحاب الراعی نے حکایت کیا۔

### محمد علی صابونی کی تحقیق:-

روائع البیان تفسیر الآیات الاحکام میں محمد علی صابونی اس آیت کے عموم پر دلائل دیتے ہوئے رقم طراز ہیں:

(i) عموم قصۃ ایوب علیہ السلام و شرع من قبلنا شرع لنا ما لم یأت ناسخ وقد جاء فی الشرع ما یؤیدھا ولم یثبت الناسخ۔

(ii) واستدلوا بحديث أبی أمامة۔ الخ۔ ودلالة الآية ظاهرة علی صحة هذا القول وذلك لأن فاعل ذلك یسمى ضارباً لما شرط من العدد وذلك یقتضی البر فی یمینہ۔

(iii) ان القرآن الکریم حکم بأنه لا یحنت بفعله لقوله تعالیٰ (فاضرب به ولا تحنت) ولكن ان لا یطبق ذلك فی الحدود الا مقیداً لما ورد الحدیث به فیکو ن ذلك حد المریض الذی وصل من المرض الی الحد الذی وصف فی الحدیث الشریف<sup>50</sup>۔

<sup>50</sup>۔ محمد علی صابونی، روائع البیان، تفسیر الآیات الاحکام، ج 2، ص: 434، مطبوعہ منشورات مکتبۃ الغزالی دمشق سوریا

حضرت ایوب علیہ السلام کا واقعہ عموم پر ہے اور ماقبل کی شریعت ہمارے لئے اس وقت تک مشروع ہے جب تک کوئی نسخہ نہ آجائے اور ہماری شریعت میں اس کا مؤید موجود ہے اور نسخہ ثابت نہیں۔

(ii) حدیث ابی امامۃ سے استدلال کیا ہے (آئندہ صفحات میں حدیث موجود ہے) اور اس قول کی صحت پر آیت کی دلالت ظاہر ہے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ عدد کی شرط کی وجہ سے اس کے کام کرنے والے کو ضارب کہا جاتا ہے۔ پس یہ قسم اور اس کی برأت کا تقاضا کرتا ہے۔

(iii) بے شک قرآن کریم نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ وہ اس طرح کرنے کے ساتھ حائث نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ کے فرمان ”فاضرب بہ ولا تحنث“ کی وجہ سے مگر اس کو صرف ان حدود میں جاری کیا جائے کہ جن میں حدیث پاک وارد ہوئی ہے۔ پس یہ اس مریض کی حد ہو جائے گی جو مرض میں اس حد تک پہنچ چکا ہو جو حدیث پاک میں مذکور ہے۔

**شرائع من قبلنا کے متعلق علامہ نووی کی تصریح:-**

فرماتے ہیں: من اهل الاصول ان شرع من قبلنا شرع لنا<sup>51</sup>۔

اہل اصول کے نزدیک ماقبل کی شریعتیں ہمارے لئے مشروع ہیں (جب تک کوئی نسخہ معلوم نہ ہو)

<sup>51</sup>۔ علامہ شرف الدین النووی، شرح صحیح مسلم، ج: 1، ص: 154، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ

شرائع من قبلنا کے متعلق صاحب کشف الاسرار کی تصریح:-

وشریعة من قبلنا تلزمنا حتی یقوم الدلیل علی انتساخته<sup>52</sup>۔

ما قبل کی شریعت پر عمل کرنا ہمارے لئے لازم ہے یہاں تک کہ اس کے منسوخ ہونے پر کوئی دلیل قائم ہو جائے۔

یعنی ہمارے لئے ما قبل کی شریعتوں پر عمل کرنا جائز ہے۔ جب تک کہ کوئی نسخ موجود نہ ہو۔ اور اگر نسخ موجود ہو تو اس پر عمل کرنا مشروع نہیں۔ یہاں پر ہم نے اس آیت کریمہ کے متعلق اس لئے یہ بحث ذکر کی کہ بعض کہتے ہیں کہ چونکہ یہ حیلہ شریعت ایوب علیہ السلام میں تو جائز تھا لیکن ہماری شریعت میں جائز نہیں تو انہیں فقہاء کا یہ اصول بھی مد نظر رکھنا چاہئے۔ اس لئے اس آیت کریمہ کا نسخ چونکہ موجود نہیں اور سرکارِ دو عالم ﷺ کا قول مبارک بھی اس کی تائید پر موجود ہے لہذا ہمارے لئے بھی اس سے حیلہ کا استنباط کرنا جائز ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

وحید الدین خان کی رائے:-

وحید الدین خان اپنی تفسیر تذکیر القرآن میں لکھتے ہیں: ”اس سے معلوم ہوا کہ مخصوص حالات میں حیلہ کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ کسی شرعی حکم کو باطل نہ کرتا ہو“<sup>53</sup>۔

<sup>52</sup>۔ الامام علاؤ الدین عبدالعزیز بن احمد البخاری، المتوفی: 730ھ، کشف الاسرار عن اصول فخر الاسلام البرزوی

، باب تقسیم النسخ، ج: 3، ص: 271، مطبوعہ، دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان، الطبعة الاولى 1997م

<sup>53</sup>۔ وحید الدین خان، تفسیر تذکیر القرآن، ج: 2، ص: 452، مطبوعہ دارالتذکیر، رحمن مارکیٹ غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور

دارالعلوم دیوبند کے استاذ التفسیر علامہ محمد نعیم کی رائے:-

علامہ محمد نعیم صاحب اپنی تفسیر کمالین علی الجلالین میں لکھتے ہیں: بعض نے اس سے ہر قسم کے حیلہ کا جواز سمجھ لیا ہے حالانکہ یہ صحیح نہیں، بلکہ حیلہ سے کوئی شرعی غرض فوت ہوتی ہو، تو وہ حیلہ شرعاً ناجائز ہوگا۔ چنانچہ کامل اگر کوئی حیلہ تجویز کرے گا تو اس کی نظر ضابطہ پر ضرور ہوگی۔ اس لئے اس کی تجویز پر خواہ مخواہ اعتراض کرنا زیبا نہیں<sup>54</sup> تبصرہ بر تفسیر نعیم:- معلوم ہوا کہ ہمارا حیلہ اسقاط بھی جائز ہے کیونکہ اسے کثیر التعداد فقہاء کمالین نے اپنا طریقہ اور کتب تحریر کر کے امت مسلمہ کے لئے ایک واضح طریقہ دیا ہے اس میں فقہاء کمالین کی نظر ضابطہ پر ضرور ہے۔ اس لئے حیلہ اسقاط پر اعتراض کرنا کسی کو زیبا نہیں فقہاء کرام کے تجویز کردہ طریقے پر چلنا کوئی غلط نہیں، بلکہ الصراط المستقیم صراط الذین أنعمت علیہم<sup>55</sup> پر چلنے کی دلیل ہے کیونکہ انعام یافتہ، صالحین، اولیاء اللہ، علماء، فقہاء و محدثین نے حیلہ تجویز کر کے دوسروں کو بھی یہی پیغام دیا ہے۔

بدر عالم میرٹھی کی رائے:- بدر عالم صاحب فیض الباری شرح بخاری کے حاشیے پر لکھتے ہیں: ”خذ بیدک ضغثاً فاضرب به ولا تحنت“۔ وقد عمل به ﷺ فی حق الضعیف الذی زنی۔ وهو حدیث أبی أمامة بن سهل<sup>56</sup>۔

<sup>54</sup>۔ محمد نعیم، تفسیر کمالین علی الجلالین، ج 5، ص: 400، مکتبہ شرکت علمیہ، ملتان پاکستان

<sup>55</sup>۔ الفاتحۃ: 4، 5

<sup>56</sup>۔ بدر عالم میرٹھی، بدر الساری فی فیض الباری علی صحیح البخاری، ج: 4، ص: 480، کتاب الحیل، مطبوعہ مکتبہ محمد

مندرجہ بالا آیت کریمہ پر سرکارِ دو عالم ﷺ کا عمل مبارک موجود ہے۔  
اس ضعیف کے حق میں جس نے زنی کیا تھا اور وہ ابی امامہ بن سہل والی حدیث ہے۔  
(یہ حدیث آئندہ صفحات میں ملاحظہ فرمائیں)

### علامہ عبد الرحمن کیلانی کی رائے:

علامہ عبد الرحمن کیلانی اپنی تفسیر تیسیر القرآن (جس کی نظر ثانی عبد الوکیل علوی نے کی اور مشرف ڈاکٹر حبیب الرحمن کیلانی ہیں) میں رقمطراز ہیں کہ "شرعی حیلہ کس صورت میں جائز ہے؟ یہاں ایک بحث چل نکلی ہے کہ آیا شرعی حیلہ کرنا جائز ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اپنی ذات سے یا کسی دوسرے سے ظلم کو دفع کرنا مقصود ہو تو اس وقت شرعی حیلہ کرنا جائز ہے۔ اور اس کی دلیل ایک تو یہی آیت ہے "خذ بیدک ضعفا فاضرب به" دوسرا اللہ تعالیٰ نے سیدنا یوسف علیہ السلام کو خود ایسی تدبیر بتائی تھی کہ جس سے ان کا چھوٹا بھائی بنیامین اپنے سوتیلے بھائیوں کے ظلم و ستم سے محفوظ رہے۔"<sup>57</sup>

### ابوالاعلیٰ مودودی کی رائے:

ابوالاعلیٰ مودودی نے اپنی تفسیر میں آیت "خذ بیدک ضعفا" کے تحت حیل شرعی کے جواز کے بارے میں لکھتے ہیں "کہ بعض لوگوں نے اس آیت کو حیلہ شرعیہ کیلئے دلیل قرار دیا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ وہ ایک حیلہ ہی تھا جو حضرت ایوب علیہ

السلام کو بتایا گیا تھا لیکن وہ کسی فرض سے بچنے کیلئے نہیں بلکہ برائی سے بچنے کیلئے بتایا گیا تھا۔ لہذا شریعت میں صرف وہی حیلے جائز ہیں جو آدمی کو اپنی ذات سے یا کسی دوسرے شخص سے ظلم، گناہ اور برائی کو دفع کرنے کیلئے اختیار کیے جائیں۔<sup>58</sup>

**دکتورہ نشوۃ العلوانی کی رائے:-**

دکتورہ نشوۃ العلوانی اپنی تصنیف میں رقم طراز ہیں:

”فأن حسن مقصدة في حيلة جائزة لاشبهة فيها، ولا مفسدة لتخليص المستفتى بها من حرج، جاز ذلك وقد أُرشد الله نبيه ايوب الى التخلص من الحنث وأرشد النبي ﷺ بلالا الى التخلص من الربا بشراء التمر بالدرهم ثم شراء التمر الجيد، فأحسن المخرج ماخلص من المآثم“<sup>59</sup>۔

اگر حیلہ جائزہ میں اس کا مقصد اچھا ہو تو اس میں کوئی شبہ نہیں اور فتویٰ لینے والے کا اس حیلہ کے ساتھ حرج سے خلاصی کرنے میں کوئی فساد نہیں ہے۔ تو یہ جائز ہے۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے قسم سے بچنے کے لئے اپنے نبی حضرت ایوب علیہ السلام کی راہنمائی فرمائی اور نبی کریم ﷺ نے سود سے بچنے کے لئے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اس بات کی طرف راہنمائی فرمائی کہ پہلے وہ درہم کے ساتھ کھجوریں بیچیں پھر عمدہ کھجوریں خریدیں پس ایسے مخرج جو گناہوں سے چھٹکارا دلا دیں وہ اچھے ہیں۔

<sup>58</sup>- ابوالاعلیٰ مودودی، تفسیر تفہیم القرآن جلد 4، ص 342، مطبوعہ مکتبہ تعمیر انسانیت، اندرون موچی دروازہ

لاہور، گیارہواں ایڈیشن 1981

<sup>59</sup>- دکتورہ نشوۃ العلوانی، الخلیل الشرعی بین الخطر والاہام، ص: 81، مطبوعہ دار اقراد مشق، الطبعة الاولى: 1423ھ

## خلاصۃ التفاسیر المذکورہ:-

برادرانِ اسلام! ان تمام تفاسیر میں آپ نے ملاحظہ کر لیا ہوگا اور مفسرینِ کرام کی عبارات سے یہ بات اخذ کر لی ہوگی کہ اس آیت کریمہ میں حیلہ شرعیہ کا واضح ثبوت موجود ہے۔

اور ان لوگوں کا بھی رد ہوا کہ جو یہ کہتے ہیں کہ اس آیت کریمہ میں حیلہ صرف ایوب علیہ السلام کے ساتھ خاص ہے۔ گذشتہ تمام عبارات میں مفسرین کا اس بات پر اتفاق رہا ہے کہ یہ حیلہ والی رخصت باقی ہے اور اس پر باقی امام کا عمل کرنا بھی صحیح ہے۔ یہاں تک کہ غیر مقلدین کے امام شوکانی بھی یہ کہہ گئے ہیں کہ اس آیت سے حیلہ پر عمل کرنا جائز ہے اور علامہ جوزی بھی حیلہ کے جواز کے قائل ہیں۔

لہذا منکرینِ حیلہ کو چاہئے کہ وہ اسلاف کی کتب پڑھ کر ہی کسی چیز کا انکار و اقرار کریں اور تب جائز و ناجائز، کفر و شرک کے فتوے صادر کریں، لیکن پڑھ کر سمجھنا اور عمل کرنا آج کل مفقود ہے اللہ تعالیٰ سمجھ بوجھ کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

## (2) آیت کریمہ ”کذلک کدنا لیوسف“ سے استدلال:-

سورۃ یوسف میں اللہ رب العزت ارشاد فرماتا ہے:- کذلک کدنا لیوسف<sup>60</sup>۔ اس آیت کریمہ میں حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائی بنیامین کو اپنے پاس رکھنے کے لئے یہ حیلہ کیا کہ اس کے سامان میں پیالہ چھپا دیا اور اللہ رب العزت نے فرمایا کہ یہ سب کچھ انہیں ہم نے سکھایا۔

## علامہ جصاص کی رائے:-

اسی آیت کے تحت علامہ جصاص لکھتے ہیں ”دلالة على اجازة الحيلة في التوصل الى المباح واستخراج الحقوق وذلك لأن الله تعالى رضى ذلك من فعله ولم ينكره“<sup>61</sup>۔

اس میں مباح چیز تک پہنچنے اور حقوق سے نکلنے کے لئے حیلہ کے جائز ہونے پر دلیل ہے اور یہ اس وجہ سے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ حضرت یوسف علیہ السلام سے راضی ہوتے ہیں اور اس کا انکار نہیں کیا۔

## علامہ حافظ صلاح الدین یوسف کی رائے:-

علامہ حافظ صلاح الدین یوسف بھی اپنی تفسیر میں حیلہ کے بارے میں بحث کرتے ہوئے، معذور اور زانی کی سزا سو کوڑوں کی جگہ سو تنکوں والی حدیث نقل کر کے آخر میں اپنا تبصرہ کرتے ہوئے یہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ ”مخصوص صورتوں میں اس کا جواز ثابت ہوتا ہے“<sup>62</sup>

## (3) آیت کریمہ ”فقال انى سقيم“ سے استدلال:-

سورۃ الصافات میں اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا:

<sup>61</sup> - الجصاص، ابی بکر احمد بن علی الرازی، الحنفی، المتوفی، 370ھ، احکام القرآن، ج 3، ص: 176، مطبوعہ دار

الکتاب العربی بیروت لبنان

<sup>62</sup> - حافظ صلاح الدین یوسف (نظر ثانی مولانا صفی الرحمن مبارکپوری)، تفسیر احسن البیان (اردو) ص 597، طبع

دار السلام، ریاض، جدہ، شارحہ

فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم<sup>63</sup>۔

پھر اس نے ایک نگاہ ستاروں کو دیکھا پھر کہا میں بیمار ہونے والا ہوں۔ (کنز الایمان)  
اس آیت کریمہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کفار سے چھٹکارا حاصل کرنے کے  
لئے یہ حیلہ اختیار کیا اور اللہ رب العزت نے بغیر کسی انکار کے قرآن مجید میں ذکر فرمایا۔  
ان تمام آیات کریمہ کو علامہ سرخسی نے مبسوط اور علامہ رشید احمد گنگوہی نے لامع  
الدراری علی جامع البخاری میں بطور دلائل حیلہ رقم کئے ہیں<sup>64</sup>۔

(4) آیت کریمہ: ”ومن يتق الله يجعل له مخرجا“ سے استدلال:-

سورة الطلاق میں اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا:

ومن يتق الله يجعل له مخرجا<sup>65</sup>۔

اور جو (خوش بخت) ڈرتا رہتا ہے اللہ تعالیٰ سے بنا دیتا ہے اللہ اس کے لئے نجات کا راستہ  
(جمال القرآن)

بدر عالم میرٹھی کی رائے:- اسی آیت کو دلیل بنا کر علامہ محمد انور شاہ کاشمیری کی  
شرح کے حاشیہ پر بدر عالم میرٹھی اسی آیت کے ساتھ ہی لکھتے ہیں۔

<sup>63</sup>۔ سورة الصافات: 89، 88۔

<sup>64</sup>۔ سرخسی، امام، ابی بکر محمد بن احمد بن ابی سہیل، متوفی: 490ھ، مبسوط، کتاب الحیل، ج: 30، ص: 230، دار

الکتب العلمیہ بیروت لبنان، الطبعة الاولى، 2001م

گنگوہی، رشید احمد، لامع الدراری علی جامع البخاری، کتاب الحیل، ج: 3، ص: 404، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

<sup>65</sup>۔ سورة الطلاق: 2۔

”وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا“ وفي الحيل مخارج من المضائق ومنه مشروعية الاستثناء فان فيه تخليصا من الحنث وكذلك الشروط كلها فان فيها سلامة من الوقوع في الحرج ومنه حديث أبي هريرة وأبي سعيد في قصة بلال - الخ -<sup>66</sup> حيلوں میں تنگیوں سے نکلنا ہے۔ اور اس میں سے استثناء کی مشروعت ہے کیونکہ اس میں حانث ہونے سے خلاصی حاصل کرنا ہے اور اسی طرح تمام کی تمام شرائط۔ کیونکہ اس میں حرج میں واقع ہونے سے سلامتی ہے اور اس میں سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ کی حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے قصہ میں حدیث پاک ہے۔

### حیلہ کے بارے میں علامہ جصاص کی حتمی رائے:-

وقال ابراهيم صلوات الله عليه للملك حين سأله عن سارة من هي منك قال هي اختي لئلا يأخذها وانما أراد اختي في الدين وقال لكفار اني سقيم حين تخلف ليكسر آلهتهم وكان معناه سأسقم يعني اموت كما قال الله تعالى (انك ميت) فعارض بكلامه عما سألوه عنه الى غيره على وجه لا يلحق فيه الكذب فهذه وجوه امر النبي ﷺ فيها بالا حتيال في التوصل الى المباح وقد كان لولا وجه الحيلة فيه محظورا وقد حرم الله الوطء بالزنا وامرنا بالتوصل اليه بعقد النكاح -- الخ -<sup>67</sup>

<sup>66</sup> - بدر عالم میرٹھی، بدر الساری الی فیض الباری علی صحیح البخاری، کتاب الحیل، ج 4، ص: 480، مطبوعہ مکتبہ محمد

یعقوب الفراهی لاہور پاکستان

<sup>67</sup> - ابی بکر احمد بن علی، الرازی، الجصاص الحنفی، المتوفی: 370، ص: 177، ج 3، مطبوعہ دار الکتاب العربی

جب بادشاہ نے حضرت سارہ کے متعلق سوال کیا کہ اس کا آپ سے کیا تعلق ہے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا یہ میری بہن ہے تاکہ وہ انہیں نہ پکڑے اور انہوں نے اس سے یہ مراد لیا کہ یہ میری دینی بہن ہے۔ اور جب کفار کے بتوں کو توڑنے کے لئے پیچھے رہ گئے تو ان سے فرمایا: میں بیمار ہوں اس کا معنی یہ تھا کہ میں عنقریب بیمار ہوں گا۔ یعنی مجھے موت آئے گی۔ جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”انک میت“ پس جس چیز کے بارے میں آپ سے انہوں نے سوال کیا اس سے اپنے کلام کے ساتھ اس طرح غیر کی طرف اعراض کیا کہ اس میں جھوٹ لاحق نہ ہو پس یہ ایسے طریقے ہیں جن میں نبی کریم ﷺ نے مباح تک پہنچنے میں حیلہ کرنے کو جائز قرار دیا اگر اس میں حیلہ کا طریقہ نہ ہوتا تو یہ ممنوع ہوتا۔ اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے وطی کو زنا کے ذریعے حرام کیا ہے۔ اور ہمیں عقد نکاح کے ذریعے اس تک پہنچنے کا حکم دیا اور مال کو باطل طریقے سے کھانا ہمارے لئے ممنوع قرار دیا اور خریدنے اور ہبہ وغیرہ کے طریقے سے ہمارے لئے مباح کیا۔ پس ممنوع چیز تک مشروع طریقے سے پہنچنے کا جس نے انکار کیا۔ پس اس نے اصول دین اور ان چیزوں کا انکار کیا جو شریعت سے ثابت ہیں۔

گروہ ثانیہ کی دلیل اور اس کا مسکت جواب :- گروہ ثانیہ جو مطلقاً حیلے کو حرام گردانتے ہیں۔ وہ آنے والی آیت کو بطور دلیل پیش کرتے ہیں کہ اللہ رب العزت نے قرآن مجید فرقان حمید میں ارشاد فرمایا۔ ولقد علمتم الذین اعتدوا منکم فی السبت<sup>68</sup>۔

چونکہ یہود پر اللہ رب العزت نے ہفتہ کے دن شکار کرنا حرام قرار دیا تھا۔ اور انہوں نے حیلوں اور بہانوں سے پھر بھی شکار کیا۔ اور عذاب الیم کے مستحق ہو کر بندر بنادیئے گئے اسی بناء پر حیلے ناجائز و حرام ہیں۔

### الجواب بعون الملک الوہاب:-

جواب میں ہم اتنا عرض کرنا چاہتے ہیں کہ دراصل یہ حیلہ حرام کام کے لئے تھا۔ اور ہم نے اقسام حیلہ میں واضح طور پر بیان کیا ہے کہ حرام کام میں حیلہ جائز نہیں۔ جبکہ مشروع کام کے لئے جمہور فقہاء و محدثین اور مفسرین نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔

### اس آیت کے بارے میں علامہ آلوسی کی تفسیر:-

علامہ آلوسی مذکورہ آیت کریمہ کی تفسیر کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

واستدل بهذه الآية على تحريم الحيل في الأمور التي لم تشرع كالربا ولذلك ذهب الامام مالك فلا تجوز عنده بحال، قال الكواشي جوزها أكثرهم ما لم يكن فيها ابطال حق او احقاق باطل وأجابو عن تمسك بالآية فانها ليست حيلة وانما هي عين المنهى عنه لأنهم انما نهوا عنه اخذها ولا يخفى ما في هذا الجواب<sup>69</sup>

اس آیت کریمہ میں ان حیلوں کی حرمت پر استدلال کیا گیا ہے جو امور مشروع نہیں جیسے سود (وغیرہ) اور امام مالک علیہ الرحمۃ کا بھی یہی مذہب ہے۔ ان کے نزدیک کسی حال میں بھی یہ (حیلہ) جائز نہیں ہوگا اور کواشی نے کہا ہے کہ جب تک (حیلہ کی وجہ

<sup>69</sup>۔ آلوسی، علامہ، ابی الفضل شہاب الدین السید محمود البغدادی التوفی 1270ھ روح المعانی

سے) احقاقِ باطل یا ابطالِ حق نہ پایا جائے تو اکثر نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ اور انہوں نے اس آیت سے استدلال (کرنے والوں) کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ حیلہ نہیں ہے۔ بلکہ عینِ منیٰ عنہ ہے کیونکہ انہیں (مچھلیوں کے) پکڑنے سے منع کیا گیا (اور) اس جواب میں کوئی چیز مخفی نہیں۔

### علامہ مفتی محمد شفیع دیوبندی کے تفسیری نکات:-

اور علامہ مفتی محمد شفیع دیوبندی نے اپنی تفسیر معارف القرآن میں اس آیت کریمہ کے تحت جو تفسیری نکات درج کئے ہیں وہ بھی من و عن ہدیہ قارئین کئے جاتے ہیں۔ مفتی صاحب تفسیر میں رقم طراز ہیں: اس آیت میں یہودیوں کے جس اعتداء یعنی حدود سے تجاوز کا ذکر کر کے اسکو سبب عذاب بتلایا گیا ہے۔ روایات سے ثابت ہے کہ وہ صاف طور پر حکم شرعی کا ابطال لازم آتا تھا۔ مثلاً ہفتہ کے دن مچھلی کی دم میں ایک ڈور کا پھندا لگا کر دریا میں چھوڑ دیا۔ اور یہ ڈور زمین پر کسی چیز سے باندھ دی۔ پھر اتوار کے روز اس کو پکڑ کر کھالیا۔ تو یہ ایک ایسا حیلہ ہے جس میں حکم شرعی کا ابطال بلکہ ایک قسم کا استہزاء ہے اس لئے ایسا حیلہ کرنے والوں کو بڑا سرکش، نافرمان قرار دے کر ان پر عذاب آیا۔

مگر اس سے ان فقہی حیلوں کی حرمت ثابت نہیں ہوتی جن میں سے بعض خود رسول اللہ ﷺ نے بتلائے ہیں۔ مثلاً ایک سیر عمدہ کھجور کے بدلے میں دوسیر خراب کھجور خریدنا سود میں داخل ہے مگر اس سے بچنے کا ایک حیلہ خود رسول اللہ ﷺ نے یہ بتلایا کہ جنس کا تبادلہ جنس سے نہ کرو۔ قیمت کے ذریعے خرید و فروخت کر لو۔ مثلاً دوسیر

خراب کھجوریں دودر ہم میں فروخت کر دو پھر ان دودر ہمیں سے ایک سیر عمدہ کھجور خرید لو۔ تو یہاں حکم شرعی کی تعمیل مقصود ہے ابطال نہ مقصود ہے نہ واقع ہے۔ اسی طرح بعض دوسرے مسائل میں بھی فقہاء نے حرام سے بچنے کی بعض ایسی ہی تدبیریں بتلائی ہیں ان کو یہودیوں کے حیلوں کی طرح کہنا اور سمجھنا غلط ہے۔<sup>70</sup>

### سید امیر علی ملیح آبادی کی نکات:-

بحر العلوم علامہ سید امیر علی ملیح آبادی اپنی ضخیم ترین مستند تفسیر مواہب الرحمن میں حیلہ پر بحث کرتے ہوئے رقمطراز ہیں کہ "جمہور علماء نے کہا ہے کہ حیلہ شرعی جائز ہونا اس نیت خالص سے ہے کہ اس حیلہ سے کسی غیر کا حق تلف نہ ہو اور خود مجبوری کی حالت میں حرام سے بچ جاوے یا حلال تک پہنچ جاوے حتیٰ کہ کسی کی حق تلفی ہو یا خود شرارت کی نیت ہو تو حرام ہونے پر اجماع ہے۔"<sup>71</sup>

### شرعی وغیر شرعی لحاظ سے حیلہ کی دو قسمیں:-

حیلہ کی بحث کے دوران ہمارے سامنے دو قسم کی آیات کریمہ آئیں ہیں۔ پہلی آیت کریمہ میں اللہ رب العزت نے حیلہ کا طریقہ ارشاد فرمایا ہے: ارشاد خداوندی ہے: خذ بیدک ضغثا فاضرب به ولا تحنت<sup>72</sup>

<sup>70</sup> - مفتی محمد شفیع، تفسیر معارف القرآن، ج: 1، ص: 242، 243، مطبوعہ ادارۃ المعارف کراچی

<sup>71</sup> - علامہ سید امیر علی ملیح آبادی، تفسیر مواہب الرحمن، پارہ 22، ص 190، مکتبہ رشیدیہ، 32 اے شاہ عالم

مارکیٹ لاہور

<sup>72</sup> - سورۃ ص: 44

جبکہ دوسری آیت کریمہ میں حیلہ کرنے والوں پر عذاب الیم نازل فرمایا ہے۔  
 ارشاد خداوندی ہے: **وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ**<sup>73</sup>۔  
 اس لحاظ سے حیلہ کی دو صورتیں بن گئیں۔

(1) خواہش نفسانی کے لئے (۲) ضرورت شرعی کو پورا کرنے کے لئے  
 (1) خواہش نفسانی کے لئے اور یہ اب بھی منع ہے۔ دوسری آیت کریمہ ”وَلَقَدْ  
 عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا“ اسی پر دال ہے۔ اس آیت کریمہ میں چونکہ بنی اسرائیل نے اللہ  
 رب العزت کے واضح حکم کی نافرمانی کی تھی اور خواہش نفسانی کے لئے حیلہ کیا تھا اسی  
 وجہ سے یہود عذاب الیم کے مستحق ہو کر بندر بنادیئے گئے۔

(۲) ضرورت شرعی پورا کرنے کے لئے حیلہ کرنا اور یہ حلال ہے روا ہے اور آیت  
 کریمہ ”خُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا فَاُضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ“ اسی پر دال ہے۔  
 اور اسی آیت میں ضرورت شرعی کو پورا کرنے کا طریقہ بتایا گیا ہے جو کہ جائز ہے اور  
 تمام مفسرین بھی اس بات پر متفق ہیں۔

**حیلہ اسقاط بھی شرعی حیلہ ہے:**۔ فقہاء کرام کا تجویز کردہ حیلہ اسقاط لأرواح  
 الأموات بھی شرعی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے کیا جاتا ہے اور وہ یہ کہ انسان، بیماری  
 ، شیخوخت یا دیگر معذوری کی بناء پر ادا و قضا پر قادر نہ ہو۔ توفد یہ دے۔ اور اگر فدیہ کثیر  
 ہو اور مال قلیل ہو تو حیلہ کرے۔ یا جس کے کچھ نماز، روزے وغیرہ اتفاقات ہو گئے

قضاء کرنے کا موقع نہ ملا اور موت کے وقت وصیت کی لیکن اس کے ترکہ میں اتنا مال نہیں جس سے تمام فوت شدہ نماز روزہ وغیرہ کا فدیہ ادا کیا جاسکے۔ تو شرائط کے مطابق حیلہ کرے۔ تاکہ اس سے ارواحِ مردگان محفوظ ہوں اور عقابِ کثیر سے بعوض مال یسیر خلاصی پاسکیں۔ اور یہ حیلہ مردے کے لئے باعثِ نجات اور نیلِ درجات بن سکے۔ امدادِ کمزور شدہ:۔ ضرورت شرعی یہی ہے کہ کسی مسلمان بھائی کے ساتھ کسی مشکل میں مدد کرے تاکہ تعاونِ اعلیٰ البر والتقویٰ پر عمل کیا جاسکے۔ اور کسی بھائی کی مشکل میں مدد کرنے والے کی اللہ تعالیٰ مدد کرتا ہے۔ جس طرح کہ علامہ نووی علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب الاذکار میں حدیث صحیح ذکر کی ہے کہ: أن رسول اللہ ﷺ قال والله فی عون العبد ما کان العبد فی عون اخیه۔<sup>74</sup> کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ بندے کی مدد میں رہتا ہے جب تک بندہ اپنے مسلمان بھائی کی مدد میں رہے۔

اور ترمذی شریف میں ہے: حدثنا عبید بن اسباط القرشی حدثنا ابی حدثنا الاعمش قال حدثت عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال من نفس عن مسلم کربة من کرب الدنیا نفس اللہ عنہ کربة من کرب یوم القیامة ومن یسر علی معسر فی الدنیا یسر اللہ علیہ فی الدنیا و الآخرة و من ستر علی مسلم فی الدنیا ستر اللہ علیہ فی الدنیا و الآخرة و اللہ فی عون العبد ما کان العبد فی عون أخیه۔<sup>75</sup>

<sup>74</sup>۔ النووی، محی الدین ابن زکریا، محی بن شرف النووی، الاذکار الممتحنہ من کلام الابراہ، ص: 309، مطبوعہ مکتبہ مصطفیٰ البابی الحلبي بمصر

<sup>75</sup>۔ ترمذی، امام ابو عیسیٰ، محمد بن عیسیٰ، ترمذی شریف، ج2، باب ابواب البر والصلة۔ ص: 457، مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا : جو آدمی کسی مسلمان بھائی سے کوئی دنیوی سختی دور کرے اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کی سختیوں میں سے کوئی سختی دور فرمائے گا۔ اور جو آدمی دنیا میں کسی تنگدست کو آسانی پہنچائے اللہ تعالیٰ اسے دنیا و آخرت میں خوشحال فرمائے گا اور جو شخص دنیا میں کسی مسلمان کے عیب کی پردہ پوشی کرے اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کی پردہ پوشی فرمائے گا اللہ تعالیٰ بندے کی مدد میں رہتا ہے جب تک بندہ اپنے مسلمان بھائی کی مدد میں رہے۔

### مفتی محمد تقی عثمانی صاحب رقمطراز ہیں

مفتی صاحب اپنی کتاب "غیر سودی بینکاری" میں حیلہ کے موضوع پر لکھتے ہیں کہ "ایک عوامی تاثر یہ ہے ہر حیلہ شریعت میں ناجائز ہے۔ یہ بات اگر فقہ سے ناواقف لوگ کہیں تو قابل فہم نہیں ہے، لیکن اگر اہل علم اور اہل فتویٰ کی طرف سے کہا جائے تو یقیناً باعث تعجب ہے کہ یوں تو تمام اہل علم نے یہ صراحت کی ہے کہ ہر حیلہ ناجائز نہیں ہوتا، کچھ حیلے جائز بلکہ باعث اجر بھی ہیں۔ خاص طور پر فقہاء حنفیہ نے واضح طور پر ایسے حیلوں کو جائز قرار دیا ہے جن کا مقصد حرام سے بچنا یا کسی تنگی سے نکلنا ہو، فقہ حنفی کی کتابیں ایسے جائز حیلوں سے بھری ہوئی ہیں، اور ہمارے دینی مدارس کی اکثریت تملیک کے جائز حیلے کی بنیاد ہی پر چل رہی ہے۔<sup>76</sup>

76۔ مفتی عثمانی، مفتی، غیر سودی بینکاری، ص: ۱۶۱، مطبعہ مکتبہ المعارف کراچی۔

## باب سوم

اثبات الحیلة فی ضیاء الحدیث و ملحقاتها

خلاف پیمبر کے راہ گزید

کہ ہر گز بمنزل نخواہد رسید

احکام شریعت اسلامیہ کا پہلا ماخذ سرچشمہ ہدایت کتاب لاریب قرآن مجید کی صراحت اور ہدایت کے بموجب رسول کریم ﷺ کی اطاعت و اتباع بھی مسلمانان عالم کے لئے ایک لازمی امر ہے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ کے شب و روز کے معمولات، اقوال و افعال ہمارے لئے سرچشمہ ہدایت ہیں۔ آپ ﷺ کا نمونہ حیات عالم اسلام کے لئے سرمایہ اور اسلامی شریعت کی متاع کل ہے۔ قرآنی احکام کی عملی تصویر ہمیں ضیاء بارِ احادیث طیبہ سے ملتی ہے کیونکہ احادیث مبارکہ کے بغیر احکام الہی کی تفصیلات کا جاننا اور آیات کا منشا و مراد سمجھنا محال ہے۔

احادیث مبارکہ، قرآن کی تشریحات و مرادات سے باخبر ہونے کا واحد ذریعہ ہے اس لحاظ سے حدیث مبارکہ احکام شریعہ کا دوسرا بڑا ماخذ ہے لہذا یہاں بھی آیات قرآن سے حیلے کے ثبوت کے بعد احادیث مبارکہ سے اثبات کو ضروری اور لازمی سمجھتے ہیں۔

حدیث نمبر 1 :- بع الجمع بالدر اہم ثم ابتع بالدر اہم سے استدلال :-

وعن ابی سعید و ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ استعمل رجلا علی خیبر فجاءہ

بتمر جنیب فقال ”اکل تمر خیبر هکذا“ قال لا والله یا رسول الله ﷺ أنا لناخذ الصاع من هذا بالصاعین و الصاعین بالثلاث فقال لا تفعل بع الجمع بالدرهم ثم ابتع بالدرهم جنیبا وقال فی المیزان مثل ذلک کہ حضرت ابو سعید اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو خیبر پر حاکم مقرر فرمایا۔ وہ آپ ﷺ کی خدمت میں عمدہ کھجوریں لائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا خیبر کی تمام کھجوریں ایسی ہی ہوتی ہیں؟ انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ خدا کی قسم! سب ایسی نہیں ہوتیں۔ ہم دو صاع دے کر اس قسم کی ایک صاع اور تین صاع دے کر دو صاع خریدتے ہیں۔ فرمایا: ایسا نہ کرو ملی جلی کھجوریں پیسوں کے بدلے بیچ کر اس پیسوں سے عمدہ کھجوریں خرید لیا کرو ورنہ چیز کے بارے میں ایسا ہی فرمایا<sup>77</sup>۔

### علامہ شرف النووی کے آئینے میں :-

اس حدیث مبارکہ کے تحت شارح صحیح مسلم علامہ شرف الدین النووی لکھتے ہیں:

الحيلة التي يعملها بعض الناس توصلوا الى مقصود الربا۔۔۔۔۔ لیس بحرام<sup>78</sup>

<sup>77</sup>۔ بخاری، محمد بن اسماعیل، صحیح البخاری: ج 1، ص: 293، جز 8 مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی  
ابو الحسین مسلم بن حجاج القشیری، التوفی: 261ھ الصحیح المسلم ج 2 ص: 26، باب الربو مطبوعہ قدیمی کتب خانہ  
آرام باغ کراچی

خطیب العمری، علامہ ولی الدین محمد بن عبد اللہ، التوفی: مشکوٰۃ المصابیح، کتاب البیوع، ص: 245، مطبوعہ مکتبہ  
امدادیہ ملتان عبدالعزیز محدث دہلوی، الشاہ، فتاویٰ عزیزی، ج 1، ص: 121، مطبوعہ رحمٰن گل پبلشرز پشاور  
<sup>78</sup>۔ علامہ شرف الدین النووی، شرح صحیح مسلم، ج 2، ص: 26، باب الربو مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی

وہ حیلہ جس کو کچھ لوگ ربا کے مقصود تک پہنچنے کا ذریعہ سمجھتے ہیں وہ حرام نہیں۔  
**علامہ طیبی کی تشریح:-**

شرح مشکوٰۃ علامہ شرف الدین حسین بن عبد اللہ طیبی لکھتے ہیں:  
 احتج اصحابنا بهذا الحديث أن الحيلة التي يعملها بعض الناس توصلنا الى مقصود الرب ليس بحرام۔<sup>79</sup>

ہمارے اصحاب اس حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ وہ حیلہ جس کو کچھ لوگ مقصودِ ربا تک پہنچنے کا ذریعہ سمجھتے ہیں وہ حرام نہیں۔

**ملا علی القاری رحمہ الباری اسی حدیث کے تحت لکھتے ہیں:**

سرتاج احناف ملا علی قاری رحمہ الباری مرقات شرح مشکوٰۃ میں رقم طراز ہیں:  
 ثم هذا الحديث أصل يؤسس عليه الفروع قال النووي احتج اصحابنا بهذا الحديث ان الحيلة التي يعملها بعض الناس توصلنا الى مقصود الرب ليس بحرام۔<sup>80</sup>  
 یہ حدیث پاک ایسی اصل ہے جس پر فروع کی بنیاد ہے امام نووی فرماتے ہیں:  
 ہمارے اصحاب نے اس حدیث مبارکہ سے اس بات پر دلیل پکڑی ہے کہ وہ حیلہ جس کو کچھ لوگ ربا کے مقصود تک پہنچنے کا ذریعہ سمجھتے ہیں وہ حرام نہیں۔

<sup>79</sup>- طیبی، محمد، شرف الدین، حسین بن عبد اللہ بن محمد، متوفی: 743ھ، شرح طیبی، ج: 7، ص: 2128، مکتبہ نزار مصطفیٰ، البازکدا المکرمة، الطبعة الاولى: 1997م

<sup>80</sup>- علی القاری، علی بن سلطان محمد، متوفی: 1014ھ، مرقات المفاتیح کتاب البیوع، ج: 6، ص: 26، مکتبہ

حدیث نمبر 2:- اُن یأخذوا له مائة شمراخ سے استدلال :-

وعن ابو امامة بن سهل بن حنيف أنه أخبره بعض أصحاب رسول الله ﷺ من الأنصار أنه اشتكى رجل منهم حتى اضننى فعاد جلدہ علی عظم فدخلت عليه جارية لبعضهم فہش لها فوقع عليها ، فلما دخل عليه رجال قومه يعودونه أخبرهم بذلك وقال استفتوا لی رسول الله ﷺ فانی قد وقعت علی جارية دخلت علی فذكروا ذلك رسول الله ﷺ وقالوا مارأينا بأحد من الناس من الضر مثل الذي هو به۔ لو حملناه اليك لفسخت عظامه ما هو الا جلد علی عظم فأمر رسول الله ﷺ أن يأخذوا له مائة شمراخ فيضربوه به ضربة واحدة<sup>81</sup>۔

ابو امامہ بن سہل بن حنیف نے رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں سے ایک انصاری سے روایت کی ہے کہ ان میں سے ایک آدمی بیمار پڑ گیا یہاں تک کہ کمزوری کے باعث اس کی کھال ہڈیوں سے چپک گئی پس ان میں سے کسی کی لونڈی اس کے پاس آئی۔ جس پر وہ فریفتہ ہو گیا اور اس کے ساتھ صحبت کر بیٹھا۔ جب اس کی قوم کے آدمی اس کے پاس عیادت کے لئے آئے تو اس نے انہیں یہ بات بتائی اور کہا کہ رسول اللہ ﷺ سے میرے لئے حکم پوچھئے کیونکہ میں اس لونڈی سے صحبت کر بیٹھا ہوں جو میرے پاس آئی

<sup>81</sup>۔ ابی داؤد ، سلیمان بن الأشعث سجستانی ، المتوفی : سن ابی داؤد ، کتاب الحدود ، حدیث نمبر 4472، ج 4، ص: 156، مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان الطبعة الثانیہ، 1999م

ابن ماجہ، الحافظ ابی عبد اللہ محمد بن یزید القزوینی، سنن ابن ماجہ، کتاب الحدود، حدیث نمبر 2574، ص: 415، دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان، الطبعة الثانیہ: 2004م

علاء الدین علی المتقی بن حسام الدین الہندی البرہان فوری المتوفی: 975ھ کنز العمال کتاب الحدود حدیث

13506 ج 5، ص: 426، مکتبہ التراث الاسلامی حلب الطبعة الاولى: 1971م

تھی پس انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا اور کہا کہ ہم نے اس کی طرح اتنی تکلیف میں کسی کو نہیں دیکھا اور اگر ہم اسے اٹھا کر آپ ﷺ کے پاس لائیں تو اس کی ہڈیاں ٹوٹ جائیں گی۔ اس میں صرف ہڈیوں کے اوپر کھال ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سو سینکیں لے کر اسے ایک ہی ضرب لگاؤ۔

نوٹ:- صاحب کنز العمال، علامہ علاؤ الدین علی المتقی بن حسام الدین الہندی البرہان پوری نے بھی کنز العمال میں اسی حدیث کو الفاظ کی تبدیلی کے ساتھ ابن جریر کے حوالہ کے ساتھ نقل کی ہے۔

### علامہ شوکانی کی تشریح:-

اس حدیث کے تحت غیر مقلدین کے امام شوکانی لکھتے ہیں: پہلے العشکال کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: العنقود من النخل الذی یكون فیہ اغصان كثيرة وکل واحدة من هذه الاغصان یسمى شمراخا۔

اور حدیث کے متعلق اپنا مافی الضمیر بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: وحديث أبي امامة فيه دليل على ان المريض اذا لم يتحمل الجلد ضرب بعشكول او ما يشابهه مما يتحمله ويشترط ان تباشره جميع الشمار يخ وقيل يكفى الاعتماد وهذا العمل من الحيل الجائزة شرعا وقد جوز الله مثله في قوله (خذ بيدك ضعفا)

82- شوکانی، امام محمد بن علی بن محمد، متوفی: 1455ھ، نیل الاوطار شرح منتهی الاخبار، کتاب الحدود، ج7، ص: 285، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر والتوزیع بیروت لبنان، الطبعة الثانية: 1983م

اسی حدیث کے تحت شمس الحق عظیم آبادی نے اپنی تصنیف عون المعبود شرح سنن ابی داؤد میں بعینہ یہی عبارت علامہ شوکانی اور ابن ہمام کے حوالے سے نقل کی ہے۔<sup>83</sup> کھجور کا ایسا گٹھا جس میں بہت سی شاخیں ہوں اور ان میں سے ہر شاخ کو شمرانخ کہا جاتا ہے۔

اور حضرت ابوامامہ کی حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ مریض جب کوڑوں کو برداشت نہ کر سکے تو اس کو گھٹے یا اس جیسی کسی دوسری چیز سے مارا جائے گا جس کو وہ برداشت کر سکے۔ اور اس میں شرط یہ ہے کہ تمام شاخیں اس کو لگیں۔ اور کہا گیا ہے کہ ٹیک لگانا ہی کافی ہے اور یہ عمل شرعی طور پر جائز حیلوں میں سے ہے۔ اور اس کی مثال اللہ تعالیٰ اپنے ارشاد گرامی خذ بیدک ضغثا میں جائز قرار دیا ہے۔

**حدیث نمبر 3:-** فأمره بمائة عشكول فضربه بها سے استدلال :-  
عن سهل بن سعد ان وليدة في عهد النبي ﷺ حملت من الزنا فسئلت من احبلك؟ فقالت احببني المقعد فسئل عن ذلك فاعترف فقال النبي ﷺ انه لضعيف عن الجلد فأمر بمائة عشكول فضربه بها ضربة واحدة<sup>84</sup>

سہل بن سعد سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے زمانہ مبارک میں ولیدہ زنا سے حاملہ ہو گئی تو اس سے سوال کیا گیا کہ تجھے کس نے حاملہ کیا تو اس نے جواب دیا کہ مجھے

<sup>83</sup> - شمس الحق عظیم آبادی، ابو طیب، محمد، عون المعبود، حاشیہ سنن ابی داؤد، کتاب الحدود، ج 4، ص: 275، دار

الکتب العربیہ بیروت لبنان

<sup>84</sup> - علاؤ الدین علی المتقی بن حسام الدین الہندی البرہان فوری، متوفی: 975ھ، کنز العمال، کتاب الحدود، حدیث

نمبر 13504 ج 5، ص: 426، مکتبہ التراث الاسلامی حلب، الطبعة الاولى، 1971 م

اپانچ نے حاملہ کیا اپانچ سے اس بارے میں پوچھا گیا تو اس نے اعتراف کیا تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: وہ کمزور ہے (کوڑوں کو برداشت نہیں کر سکتا) تو آپ نے سوشانخوں سے مارنے کا حکم ارشاد فرمایا۔ پس اس کے ساتھ اس کو ایک ضرب لگائی۔

**دکتورہ نشوۃ العلوانی کی تشریح:-**

اسی حدیث کے تحت دکتورہ نشوۃ العلوانی لکھتی ہیں۔

ومحل الشاهد فی هذا الحديث ان الضرب بالعشكال ليس هو الحد الواجب فی الاصل بدلیل ان علیه الصلوة والسلام قال لهم قبل ان يرشدهم الى هذا اضربوه حده، وانما هي واسطة شرعها الله تعالى للتوصل الى اسقاط الحد فی حق مثل هذا۔۔۔۔۔ الخ<sup>85</sup>

اس حدیث پاک میں محل استنشاء یہ ہے کہ گھٹے کے ساتھ مارنا اصل میں حد واجب نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ان کی طرف راہنمائی کرنے سے پہلے ان کو ارشاد فرمایا کہ اس پر حد لگاؤ بے شک یہ ایسا ذریعہ (واسطہ) ہے جس کو اللہ رب العزت نے اس جیسے آدمی کے حق میں حد کو پورا کرنے کے لئے مشروع کیا ہے اور یہ بات اس کے منافی نہیں ہے کہ یہ اس آدمی کے ساتھ خاص ہے جس کا جسم حد کی طاقت نہیں رکھتا۔ کیونکہ یہ ذریعہ اپنی خصوصیت کے ساتھ ضرورت کے وقت مشروع ہے۔

<sup>85</sup>۔ دکتورہ نشوۃ العلوانی، النیل الشرعی بین الخطر والا باحیہ، ص، 39، مطبوعہ دار افراد مشق، الطبعة الاولى: 1423ھ

اور یہ کہنا صحیح نہیں کہ حدیث پاک میں حد اصلی کے سقوط کی علت ضرورت ہے بلکہ علت گھٹے کے ساتھ مارنا ہے رہی ضرورت تو وہ سبب ہے نہ کہ علت کیونکہ اس (ضرورت) کی استقاط میں تاثیر ڈائریکٹ نہیں بلکہ وہ واسطہ ہے جس کے ذریعے نبی کریم ﷺ نے حکم ارشاد فرمایا۔ پس اگر یہ ثابت ہو جائے کہ جسم کا قابل برداشت نہ ہونا بغیر کسی واسطہ کے حد کو ساقط کرنے والا ہے تو یہ سچ یہ کہ ضرورت ہی اکیلی علت ہے اور کسی اور کی طرف نہ دیکھا جائے جس طرح کہ جب جھوٹ کی طرف انسان ضرورت کی وجہ سے پناہ لے تو پھر تو یہ و تعریض کی کوئی ضرورت نہیں رہتی لیکن حدیث نے اس واسطہ کے استعمال کی ضرورت پر نص بیان کی ہے اور اس پر عام حنفی، شافعی اور مالکی فقہاء متفق ہیں۔

#### حدیث نمبر 4:- ہات فقد بلغت محلہا سے استدلال:-

عن ام عطیة رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہا قالت بعث الی نسبۃ الانصاریۃ بشاة فارسلت الی عائشۃ منہا فقال النبی ﷺ عند کم شیء فقالت لا الا ما رسلت بہ نسبۃ من ذلک الشاة فقال ہات فقد بلغت محلہا<sup>86</sup>۔

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: نسبہ انصاریہ کے پاس ایک بکری بھیجی گئی تھی انہوں نے اس میں سے کچھ عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس

<sup>86</sup>- بخاری، محمد بن اسماعیل، التوفی: الصحیح بخاری، ج 1، ص 194، کتاب الزکوۃ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی  
ابوالحسنین، مسلم بن حجاج القشیری، التوفی: 261ھ، الصحیح مسلم، ج 1، ص 345 کتاب الزکوۃ مطبوعہ قدیمی کتب

بھیجانی کریم ﷺ نے پوچھا: تمہارے پاس کچھ ہے؟ تو فرمایا: نہیں سوائے اس کے جو نسیبہ نے اس بکری سے بھیجا ہے تو فرمایا: لاؤ وہ اپنی جگہ پہنچ چکی۔

**تشریح:-** شارحین حدیث لکھتے ہیں کہ یہ بکری زکوٰۃ کی تھی جو رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا کو دی تھی۔ ام عطیہ ہی کا نام نسیبہ ہے ام عطیہ نے اس بکری کو لے لیا، زکوٰۃ ادا ہو گئی اور وہ اس کی مالک ہو گئیں۔ انہوں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو دیا۔ یہ ہدیہ ہوا۔ اس لئے سرکارِ دو عالم ﷺ نے اسے تناول فرمایا۔

فقد بلغت محلها کا مطلب یہی ہے کہ مستحق نے لے لیا زکوٰۃ ادا ہو گئی اب وہ مالک جسے چاہے دے دوسرے کے لئے ہدیہ اور عطیہ ہوگا۔ جس طرح کہ علامہ نووی نے اس کی تشریح کی ہے۔

**علامہ نووی کی تشریح:-**

فرماتے ہیں: ان الصدقة اذا قبضها المتصدق عليه زال عنها وصف الصدقة وحلت لكل احد ممن كانت الصدقة محرمة عليه۔<sup>87</sup>

جب فقیر (مسکین) صدقہ پر قبضہ کر لے تو اس سے صدقہ کا نام ختم ہو جاتا ہے اور ہر اس آدمی کے لئے وہ حلال ہو جاتا ہے جس پر پہلے حرام تھا۔

<sup>87</sup>۔ ابو الحسن، مسلم بن حجاج القشیری، التوفی: 261ھ، الصحیح مسلم، ج 1، ص: 345 کتاب الزکوٰۃ مطبوعہ قدیمی

حیلہ شریعہ کی مذکورہ حدیث بھی اصل ہے۔ ضرورت شریعہ کے وقت اس قسم کا حیلہ کرنے کی اجازت ہے۔ یہاں سرکارِ دو عالم ﷺ کو اس کی حاجت تھی اس لئے امت کی تعلیم اور آسانی کی خاطر اس پر عمل فرمایا۔ بلا ضرورت شریعہ زکوٰۃ فطرے کی رقوم مستحقین کے علاوہ میں صرف کرنا سخت مذموم ہے۔ (نزہۃ القاری)

مذکورہ حدیث مبارکہ سے اس بات کا بھی ثبوت ملتا ہے کہ الشریفہ خاندان (سادات) کی زکوٰۃ و فطرے کی رقوم کے ساتھ اس طرح مدد کر سکتے ہیں کہ فطرہ و زکوٰۃ کسی فقیر کو دے دے اور وہ اس کا مالک بن کر پھر سادات کو ہدیہ اعزاز و اکرام کے ساتھ دے تو جائز ہے۔ حیلہ اسقاط للاموات میں بھی مذکورہ صورت کے مطابق عمل ہوتا ہے کہ فقیر جملہ مال کا مالک بن کر پھر وارث کو دے دیتا ہے۔

**حدیث نمبر 5:**۔ ہو علیہا صدقة وهو لنا هدية سے استدلال :-  
عن أنس رضي الله عنه ان النبي ﷺ اوتي بلحم تصدق به على بريره فقال هو عليها صدقة وهو لنا هدية<sup>88</sup>۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں صدقہ کا گوشت پیش کیا گیا۔ جو حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا پر صدقہ کیا گیا تھا تو فرمایا وہ بریرہ پر صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔

<sup>88</sup>۔ بخاری، محمد بن اسماعیل، التوفی : الصصحیح بخاری، ج 1، ص: 202، کتاب الزکوٰۃ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی  
ابو الحسین، مسلم بن حجاج القشیری، التوفی : 261ھ، الصصحیح مسلم، ج 1، ص: 345 کتاب الزکوٰۃ مطبوعہ قدیمی

صاحب **نزہۃ القاری** کی تشریح:- حیلہ شرعیہ کی یہی اصل ہے۔ عند الضرورة زکوٰۃ فطرے اور دوسرے صدقات واجبہ کسی مستحق کو دے کر مالک بنادیں اور وہ اس پر قبضہ بھی کرے پھر وہ کسی دینی کام یا کسی بھی کار خیر کے لئے دے دے۔<sup>89</sup>

اس کی واضح مثال زکوٰۃ و فطرے کی رقوم سے مدارس دینیہ کا چلانا ہے کیونکہ دین کی بقا دینی مدارس پر اور دینی مدارس کی بقا زکوٰۃ و فطرے کی رقوم پر ہے۔

**شرح صحیح مسلم مفسر قرآن علامہ غلام رسول سعیدی صاحب مدظلہ کی شرح**

لکھتے ہیں: حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کو جو صدقہ دیا گیا تھا وہ بحیثیت صدقہ نبی کریم ﷺ کے لئے جائز نہ تھا۔ لیکن جب حضرت بریرہ رضی اللہ عنہ نے وہی مال نبی کریم ﷺ کو ہدیہ کر دیا تو مالک کی تبدیلی سے اس چیز کا حکم تبدیل ہو گیا اور اب آپ ﷺ کے لئے اس کا استعمال جائز ہو گیا۔ فقہاء نے اس حدیث سے بہت سے مسائل مستنبط کئے ہیں حیلہ اسقاط میں جب ایک ہی رقم کو بار بار مختلف لوگ مختلف اشخاص کو دیتے ہیں تو اس میں تعدد آجاتا ہے، مساجد اور مدارس میں اس حیلہ سے زکوٰۃ کی رقم لگائی جاسکتی ہے۔ مثلاً ایک شخص زکوٰۃ کی رقم کسی مستحق کو دے دے تو وہ شخص اس رقم کو اپنی طرف سے مسجد یا مدرسہ کو ہدیہ دے سکتا ہے اور مسجد یا مدرسہ میں وہی رقم لگائی جاسکتی ہے۔<sup>90</sup>

<sup>89</sup>- مفتی شریف الحق امجدی، نزہۃ القاری شرح بخاری، ج: 2، ص: 976: مطبوعہ فرید بک سٹال اردو بازار لاہور

<sup>90</sup>- علامہ غلام رسول سعیدی، شرح صحیح مسلم، ج: 2، ص: 1017، کتاب الزکوٰۃ مطبوعہ فرید بک سٹال

### حدیث نمبر 6:- فأن لم تبکوفتباکوا سے حیلے کا استنباط:-

بہیقی رحمۃ اللہ علیہ نے شعب میں حضرت سعد بن مالک رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت نقل کی ہے ”ان هذا القرآن نزل بحزن وکابة فاذا قرأتموه فابکوا فان لم تبکوفتباکوا“<sup>91</sup>

بے شک یہ قرآن غم و حزن کے ساتھ نازل ہوا جب تم اسے پڑھو تو رویا کرو اور جب تم نہ رو سکو تو رونے والوں کی شکل بنالیا کرو۔

اسی میں عبد الملک بن عمیر کی مرسل روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: انی قاری علیکم سورة فمن بکی فله الجنة فان لم تبکوا فتابکوا۔<sup>92</sup> بے شک میں تم پر ایک سورت پڑھنے والا ہوں پس جو روئے گا اس کے لئے جنت ہے اور اگر تم رونہ سکو تو رونے والوں کی صورت بنالو۔

**مسئلے کا استنباط:-** احادیث مبارکہ سے معلوم ہوا کہ قرآن کرآن کے وقت رونا اور جو رونے کی قدرت نہ رکھتا ہو اس کے لئے رونے کی شکل بنانا اور حزن و خشوع کا اظہار کرنا مستحب ہے۔

<sup>91</sup> -الحافظ ابی عبد اللہ محمد بن یزید القزوينی، سنن ابن ماجہ، حدیث نمبر 1337، 4196، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ

بیروت لبنان، الطبعة الثانیة: 2004م

السیوطی، امام جلال الدین، عبد الرحمن بن ابی بکر، التوفی: 911ھ، الاقان فی علوم القرآن، ج1، ص: 348، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت لبنان، الطبعة الاولى: 1999م

<sup>92</sup> -السیوطی، امام جلال الدین، عبد الرحمن بن ابی بکر، التوفی: 911ھ، الاقان فی علوم القرآن، ج1، ص: 350، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت لبنان، الطبعة الاولى: 1999م

اس سے ہمارا مسئلہ حیلہ بھی حل ہوتا ہے۔ کیونکہ جب رونے جیسی شکل بنانے پر اللہ رب العزت جنت جیسی نعمت عظمیٰ سے بندے کو سرفراز فرماتا ہے۔ حالانکہ اللہ رب العزت جانتا ہے کہ میرا یہ بندہ روتا نہیں بلکہ رونے والی شکل بنائی ہے چاہئے تو یہ تھا کہ بقول معترضین اس بندے نے اللہ رب العزت کے ساتھ دھوکہ کیا اور اس دھوکے کی اس کو سزا ملنی چاہئے تھی نہ کہ جنت۔ لیکن اللہ رب العزت کریم ہے وہ سب کچھ جانتا ہے کہ چلورویا تو نہیں لیکن رونے والی شکل تو بنائی ہے اس لئے اللہ رب العزت سے اس کی معافی اور نعمت عظمیٰ سے سرفراز فرمائے جانے کی توقع ہے اور اس کی سرکارِ دو عالم ﷺ نے اپنے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بھی تعلیم دی ہے۔ اسی طرح حیلہ اسقاط ہے چونکہ اصل فدیہ پر میت کے ورثاء قادر نہیں ہوتے۔ اس لئے ادائیگی فدیہ کے لئے حیلہ اسقاط کرتے ہیں۔ یہ نہ دھوکا ہے نہ فراڈ ہے ادائیگی فدیہ کے لئے حیلہ اسقاط اختیار کرنے پر اللہ رب العزت سے میت کے ذمہ واجبات کی معافی کی امید کی جاسکتی ہے۔ رونے کی بجائے رونے والی شکل بنانا بھی حیلہ اسقاط کی نظیر ہے۔

### حدیث نمبر 7:- ایمان افروز حدیث

حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا شعبه قال اخبرني عدي بن ثابت قال سمعت  
عبدالله بن يزيد عن ابي مسعود عن النبي ﷺ قال اذا انفق رجل على اهله  
يحتسبها فهي له صدقة<sup>93</sup>۔

<sup>93</sup>۔ بخاری، محمد بن اسماعیل، التتوی: الصحیح بخاری، ج 1، ص 13، کتاب الایمان مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

ابو الحسین، مسلم بن حجاج القشیری، التتوی: 261ھ، الصحیح مسلم، ج 1، ص 324 کتاب الزکوٰۃ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

حضرت ابی مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی اپنے اہل و عیال پر خرچ کرے تو وہ ان کے لئے صدقہ ہے۔ تبصرہ:- جب نیت بھلائی کی ہو تو پھر اگر آدمی اپنے اہل و عیال پر بھی خرچ کرے تو بھی اس کو صدقہ کا ثواب مل جاتا ہے۔ اور یہ عین حقیقت ہے کہ جب آدمی کی نیت بری ہو تو خواہ وہ ہزار بار صدقات و خیرات کیوں نہ کرے اس کو کچھ ثواب نہیں ملے گا۔ لیکن جب اس کی نیت صادق ہو تو اگر وہ اپنے نفس و اہل و عیال پر بھی خرچ کرے تو اسے صدقہ کا ثواب مل جاتا ہے۔ جس طرح کہ مذکورہ حدیث میں مرقوم ہے۔ اسی طرح میت کے ورثاء اس نیت سے کہ اللہ رب العزت اس کی قضاء شدہ نمازیں وغیرہ اس صدقہ کی برکت سے معاف فرمادے اور وہ حیلہ کریں تو ان شاء اللہ اللہ رب العزت اسے معاف فرمادے گا۔

### حدیث نمبر 8:-

عن سمرۃ بن جندب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ترک الجمعة من غیر عذر فلیتصدق بدینار فإن لم یجد فبنصف دینار -

ترجمہ:- حضرت سمرۃ بن جندب سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جس شخص نے ایک جمعہ بلا عذر ترک کیا تو چاہیئے کہ وہ ایک دینار صدقہ کرے اگر طاقت نہ رکھے تو نصف دینار صدقہ کرے" <sup>94</sup>۔

جمعہ کی چونکہ قضاء نہیں ہے اس واسطے صدقہ ہے۔ اور ایک دینار یا نصف دینار ادا کرنا ترک جمعہ کا معاوضہ یا قیمت نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے اس صدقہ کے حیلہ سے ترک جمعہ کے گناہ کو معاف فرمانے کی سبیل پیدا فرمائی، حیلہ اسقاط بھی اسی غرض سے کیا جاتا ہے۔

**تبصرہ بر احادیث مبارکہ :-**

پہلی حدیث مبارکہ ”بع الجمع بالدرہم ثم ابتع بالدرہم“ سے واضح ہوا کہ امور غیر مشروعہ سے بچنے کے لئے حیلہ کرنا جائز ہے اسی کے تحت شارحین حدیث نے بھی وضاحت کی ہے سود ایک غیر مشروع اور حرام فعل ہے۔ اور اس کی ممنوعیت کے بارے میں سخت وعیدات کا ذکر موجود ہے تو اس سے بچنے کے لئے حیلہ مذکورہ حدیث سے ثابت ہے۔

دوسری اور تیسری حدیث مبارکہ میں ایک ایسے مریض کے لئے حیلہ اختیار کیا گیا ہے جس کو اگر اصل حد مل جاتی تو زندگی کو خیر باد کہتا۔ لیکن سرکارِ دو عالم ﷺ نے ان کو حیلے کا ایسا طریقہ بتایا کہ حد کی سزا کی تکمیل بھی ہو اور انسان کی زندگی بھی بچ جائے۔ آج کل کے حکمرانوں نے تو حدود میں بڑی بڑی تبدیلیاں کیں ہیں۔ جبکہ اگر احادیث مبارکہ میں دیکھا جائے تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے حد کی سزا کو قائم و دائم رکھا اور اس میں کوئی کمی نہ کی بلکہ مریض کے لئے یہ حیلہ اختیار کیا کہ چونکہ اس

کی زندگی خطرے میں ہے مبادا کوڑوں سے مر جائے گا اس لئے فرمایا کہ سوسینکیں لے کر اسے ایک ہی ضرب لگاؤ۔ شارح سنن ابی داؤد انہی احادیث کے تحت رقم طراز ہیں کہ اذانی المريض وحده الرجم بان كان محصنا حد لان المستحق قتلة ورجمه في هذه الحالة اقرب اليه وان كان حده الجلد لا يجلد حتى يبرأ لان جلده في هذه الحالة قد يؤدى الى اهلاكه وهو غير المستحق عليه و كان المريض لا يرجى زواله كالسبيل وان كان خداجا ضعيف الخلقة فعندنا وعند الشافعي يضرب بعثكال فيه مائة شمر اخ فيضرب به دفعة ولا بد من وصول كل شمراخ الى بدنه۔<sup>95</sup>

جب مریض زنا کرے اور محصن ہونے کی وجہ سے اس کی حد رجم ہو تو اس کو حد لگائی جائے گی کیونکہ وہ قتل کا مستحق ہے اور اس حالت میں رجم کرنا قتل کے زیادہ قریب ہے اور اگر اس کی حد کوڑے مارنا ہو تو اس کو صحیح ہونے تک کوڑے نہیں مارے جائیں گے کیونکہ کبھی اس حالت میں کوڑے مارنا موت کی طرف لے جاتا ہے اور وہ موت کا مستحق نہیں ہے۔

اور اگر مریض سے مرض کے زائل ہونے کی امید نہ ہو جسے کہ سل (پھیپھڑوں) کی بیماری یا ناقص ہو تو ہمارے امام اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کو ایسے گھٹے سے مارا جائے گا جس میں سوشائیں ہوں اور اس کو ایک ہی دفعہ مارا جائے گا اور اس میں ہر شاخ کا اس کے بدن تک پہنچنا ضروری ہے۔

<sup>95</sup>۔ شمس الحق عظیم آبادی، ابو طیب محمد، عوف المعبود، شرح سنن ابی داؤد، کتاب الحدود، ج 4، ص: 275، دار

چوتھی اور پانچویں حدیث میں اس بات کی وضاحت کی گئی ہے کہ جب کوئی شخص کسی فقیر یا مسکین کو زکوٰۃ، صدقہ، خیرات دے اور وہ اسے قبول کرے اور وہ پھر اسی شخص یا کسی دوسرے کو بطور ہدیہ، تحفہ دے تو جائز و روا ہے کیونکہ اس کی ہیئت بدل جاتی ہے احادیث مبارکہ سے یہ بات اظہر من الشمس ہے۔

چھٹی حدیث مبارکہ میں قرآنِ قرآن کے وقت رونے کی قدرت نہ رکھنے والے کے لئے رونے کی شکل بنانے پر اللہ رب العزت سے معافی اور نعمت عظمیٰ سے سرفراز فرمائے جانے کی توقع ہے۔ اسی طرح حیلہ اسقاط ہے کہ چونکہ اصل فدیہ پر میت کے ورثاء قادر نہیں ہوتے تو حیلہ اسقاط کر کے اللہ رب العزت سے میت کے ذمہ فدایا کے معافی کی امید کی جاسکتی ہے کیونکہ رونے کی بجائے رونے والی شکل بنانا حیلہ اسقاط کی نظیر ہے۔ ساتویں حدیث مبارکہ ایک ایمان افروز حدیث ہے کہ نیت سے ہی سب کچھ ہے پھر اگر آدمی اپنے اہل و عیال پر بھی خرچ کرے اسے صدقے کا ثواب مل جاتا ہے۔ حیلہ اسقاط میں ورثاء کی نیت صدقہ لمیت کی ہوتی ہے۔ اور خالصہ اس کے ذمہ فدایا اور گناہوں کی بخشش اور اللہ کی رضا مقصود ہوتی ہے۔ ان شاء اللہ رب کریم اسے معاف فرمادے گا۔

آٹھویں حدیث میں ترک جمعہ پر نصف دینار صدقہ کرنا ترک جمعہ پر گناہ میں تخفیف کا سبب ہے حالانکہ نصف دینار جمعہ کے ثواب کا بدلہ تو نہیں مگر معاف فرمانے کی ایک سبیل ہے۔ حیلہ اسقاط بھی اسی طرح کی ایک سبیل ہے۔

کان چھیدنے کا رواج کب ہوا؟ علامہ ابن نجیم مصری اپنی مشہور کتاب غز عیون البصائر شرح کتاب الأشباه والنظائر جلد چہارم میں رقمطراز ہیں "وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال وقعت وحشة بين هاجرو سارة فحلفت سارة إن ظفرت بها قطعت عضواً منها فأرسل الله تعالى جبريل عليه السلام إلى إبراهيم عليه السلام أن يصلح بينهما فقالت سارة ما حيلة يميني فأوحى الله تعالى إلى إبراهيم عليه السلام أن يأمر سارة أن تثقب اذني هاجر فمن ثم تثقوب الأذن كذا في التاتارخانية<sup>96</sup>

ترجمہ: حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک بار سیدتنا سارہ اور سیدتنا ہاجرہ رضی اللہ عنہما میں کچھ چپقلش ہو گئی حضرت سیدتنا سارہ رضی اللہ عنہا نے قسم کھائی کہ مجھے اگر قابو ملا تو میں حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا کا عضو کاٹوں گی اللہ کریم نے حضرت جبریل علیہ السلام کو حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی خدمت میں بھیجا کہ ان میں صلح کروا دیں حضرت سارہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی ما حيلة يميني یعنی میری قسم کا کیا حیلہ ہوگا؟ حضرت سیدنا ابراہیم خلیل اللہ پر وحی نازل ہوئی کہ حضرت سارہ کو حکم دو کہ وہ حضرت ہاجرہ کے کان چھید دیں اسی وقت سے کان چھیدنے کا رواج پڑا اللہ تعالیٰ ہمیں سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے

ابن نجیم المصري، زين العابدين ابراهيم، الأشباه والنظائر، الجزء الرابع، ص ۲۲۰، دار الكتب العلمية بيروت<sup>96</sup>

- مزید برآں یہ کہ کتب کی ورق گردانی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آج کل کے منکرین جو مطلقاً حیلہ کے حرام ہونے کے درپے ہیں انہیں یہ بھی علم نہیں کہ جس چیز کے ہم منکر ہیں ہمارے اسلاف اسی چیز کے قائل ہیں۔ لہذا ان لوگوں کو پہلے اپنے اسلاف کا عقیدہ اور کتب پڑھ لینے چاہئیں تاکہ ایک امام کے پیچھے صف بندی ہو سکے۔ مذکورہ حیل کے بالکل عین مطابق حیلہ اسقاط بھی ہے۔ چونکہ میت، ادا و قضاء پر قادر نہیں ہے۔ تو اسی کوتاہی، سستی پر سزا و عذاب ضرور واقع ہوگا۔ اس لئے فقہاء کرام ائمہ مجتہدین نے اس مردے سے عذاب اور اس کے ذمے جو کچھ واجب تھا کو دور کرنے کے لئے حیلہ تجویز کیا۔ تاکہ اگر ورثاء یہ حیلہ میت کی طرف سے کر دیں تو بفضلہ تعالیٰ میت کی طرف سے عند اللہ قبول ہوگا۔

ضیاء بار آیات کریمہ اور روشن احادیث مبارکہ سے حیلہ کے اثبات کے بعد اتنا عرض کرنا کافی ہوگا کہ اکثر فقہاء و محدثین، ائمہ مجتہدین نے جواز حیلہ کو اپنی تصنیفات میں بیان کیا ہے۔

### منکرین حیلہ کی حدیث سے دلیل :-

خالفین و منکرین حیلہ، امام بطہ اور تفسیر ابن کثیر سے حدیث مبارکہ حیلہ کی حرمت پر استدلال پیش کرتے ہیں



اور دوسری بات یہ کہ علامہ ابن کثیر نے اسی حدیث مبارکہ کو آیت کریمہ: **وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ** کے تحت نقل کر کے اس بات کا واضح اور روشن ثبوت دیا ہے کہ یہ حدیث اس قسم کے حرام کاموں میں حیلہ کرنے کے بارے میں وارد ہے۔ نہ کہ شرعی احکام میں حیلہ کرنے کے بارے میں۔ لہذا اس حدیث مبارکہ کو سب حیل پر قیاس کرنا درست نہیں اگر شرعی اور غیر شرعی احکام دونوں کے بارے میں یہ حدیث مبارکہ ہوتی تو آیت کریمہ ”خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثِ الْآيَةَ“ کے تحت بھی نقل کرتے لیکن وہاں پر نقل نہیں کی۔  
**وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ۔**

### نظائر الحيلة في الفقه الحنفی

یہاں پر حیلہ کے وہ نظائر ذکر کئے جاتے ہیں جو فقہاء احناف نے اپنی کتب میں ذکر کئے ہیں جلیل القدر فقہاء جن میں علامہ سرخسی، علامہ ابن نجیم، علامہ نظام الدین صاحب فتاویٰ ہندیہ اور دیگر علماء نے بڑے اہتمام کے ساتھ اپنی کتب میں الگ باب دے کر بالتفصیل اس مسئلے پر بحث کی ہے۔ یہ مسئلہ اگر شریعت اسلامیہ کے متصادم ہوتا تو فقہاء ہر گز اس کو ذکر نہ کرتے۔ یہاں پر ان نظائر کے ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ یہ بھی معلوم ہو جائے کہ حیلہ صرف میت سے اسقاط کے لئے نہیں بلکہ دیگر عبادات میں بھی حیلے کا استعمال ہوتا ہے۔ ذیل میں ملاحظہ فرمائیں۔

**وضو کے لئے حیلہ :-**

(1) خندق له طول أكثر من عشرة أذرع وفيه ماء إلا ان عرضه أقل من عشرة فعلى قول بعض المشائخ رحمهم الله تعالى لا يجوز التوضؤ فيه والحيلة على قول هؤلاء ان يحضر الخ۔۔۔ الخ۔<sup>98</sup>

ایک خندق کا طول دس گز شرعی سے زیادہ ہے لیکن اس کا عرض دس گز شرعی سے کم ہے اور اس میں پانی ہے تو مشائخ کے قول کے مطابق اس خندق کے پانی سے وضو کرنا جائز نہیں پس ان مشائخ کے قول پر حیلہ یہ ہے کہ خندق کے قریب ایک چھوٹا گڑھا کھودے پھر خندق اور اس گڑھے کے درمیان پتلی سی نہر کھودے کہ خندق سے اس گڑھے میں پانی جاری ہو سکے پس پانی خندق کا خود بخود جاری ہو جائے گا پھر چاہے خندق سے وضو کرے یا اس پتلی نہر سے وضو کرے۔

(2) اذا أصابت النجاسة خفا أو نعلا ولم يكن لها جرم كالبول والخمر فلا بد من الغسل رطبا كان أو يابساً والحيلة في ذلك اذا كان رطبا ان يمشى في التراب أو الرمل حتى يلصق بعضه بالتراب ويجف ثم يمسحه بالارض فيطهر الخ۔۔۔ الخ۔<sup>99</sup>

اگر موزہ یا جوتا میں ایسی نجاست لگ گئی جس کا جسم نہیں ہے جیسے پیشاب شراب وغیرہ تو اس کا دھونا ضروری ہے۔ خواہ خشک ہو یا تر اور اس کا حیلہ یہ ہے کہ اگر نجاست تر ہو تو مٹی یا ریت میں چلے حتیٰ کہ اس میں سے مٹی سے مل کر خشک ہو جائے پھر اس کو

<sup>98</sup>۔ علامہ نظام الدین، التوفی: 1161ھ، فتاویٰ عالمگیری، ج 6، ص: 390، کتاب الحج، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ

طوغی روڈ کوئٹہ

<sup>99</sup>۔ علامہ نظام الدین، التوفی: 1161ھ، فتاویٰ عالمگیری، ج 6، ص: 390، کتاب الحج، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ

طوغی روڈ کوئٹہ

زمین میں رگڑ ڈالے تو پاک ہو جائے گا۔ ایسا ہی فقیہ ابو جعفر نے امام اعظم رحمہ اللہ سے روایت کی ہے اور ایسا ہی امام یوسف سے مروی ہے۔

### نماز میں حیلہ :-

(1) اذا صلى الظهر ثلاث ركعات ثم اقام المؤذن وعلم المصلی انه لم يصل في المسجد فأراد أن يصلى مع الامام ويكون فرضه ماصلى مع الامام وكره ان يفسد ماصلى فالحيلة له في ذلك --- الى آخره۔<sup>100</sup>

ایک شخص مسجد میں تین رکعت ظہر کی نماز پڑھ چکا تھا کہ مؤذن نے اقامت کہی اور اس نمازی کو معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز باجماعت نہیں ہوئی۔ پس اس نے ارادہ کیا کہ وہ امام کے ساتھ نماز پڑھے۔ اور میرے فرض وہی ہوں جو میں امام کے ساتھ ادا کروں اور یہ بات اس نے مکر وہ جانی کہ جس نماز کو وہ پڑھ رہا ہے بالکل برباد ہو جائے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ چوتھی رکعت کے بعد قعدہ نہ کرے بلکہ پانچویں رکعت پڑھنے کو کھڑا ہو جائے پس پانچویں وچھٹی دور رکعت پڑھ لے۔ حتی کہ یہ نماز اس کی امام اعظم و امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک نفل ہو جائے۔ پس اپنی فرض نماز کو امام کے ساتھ ادا کرے۔

الاشباه والنظائر میں علامہ ابن نجیم نے اس مسئلے کو اختصار کے ساتھ ذکر کیا ہے لکھتے ہیں "اذا صلى الظهر اربعا فاقیمت فی المسجد فالحيلة الا یجلس علی رأس الرابعة حتی تنقلب هذه الصلاة نفلا ویصلی مع الامام"<sup>101</sup>۔

<sup>100</sup>۔ علامہ نظام الدین، المتوفی 1161ھ، فتاویٰ عالمگیری، ج 6، ص 390، کتاب الحیل، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ

جب (کسی نے) ظہر کی چار رکعتیں ادا کیں اور مسجد میں نماز کھڑی ہو گئی تو حیلہ یہ ہے کہ وہ چوتھی رکعت کے آخر میں نہ بیٹھے یہاں تک کہ یہ نماز نفل ہو جائے گی اور وہ امام کے ساتھ نماز پڑھے۔

(2) رجل جاء الى الامام في صلاة الفجر وخاف فوت الجماعة لو اشتغل بالسنة جاز له ان يدخل في صلاة الامام ويترك السنة ثم يقضيها عند محمد رحمه الله تعالى۔۔۔۔۔ الخ۔<sup>102</sup>

ایک شخص نماز فجر کے لئے جماعت کی طرف آیا اور اسے یہ ڈر ہو کہ اگر میں سنتوں میں مشغول ہوا تو جماعت فوت ہو جائے گی تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ سنتیں چھوڑ کر جماعت میں شامل ہو جائے اور پھر وہ بعد از طلوع شمس اس کی قضا کرے۔ یہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے اور وہ سورج کے طلوع ہونے سے قبل قضاء کی ادائیگی نہ کرے۔ اور اس میں حیلہ یہ ہے کہ جب کوئی سنت فجر کو سورج کی طلوع ہونے سے قبل ادا کرنا چاہے تو وہ قبل از نماز فجر سنتوں کو شروع کر کے فاسد کر دے پھر امام کے ساتھ نماز شروع کر دے پھر جب امام فرضی نماز کی ادائیگی سے فارغ ہو جائے تو وہ سورج کے طلوع ہونے سے قبل فاسد سنتوں کی ادائیگی کرے اور مکروہ نہ ہوگی۔ اس لئے کہ اس کو فاسد کرنے سے وہ اس شخص کے ذمہ قرضہ ہو گئی یعنی اس کا قضا کرنا واجب ہوا۔ اور

<sup>101</sup>۔ علامہ زین الدین بن ابراہیم بن نجیم، التوفی: الاشباہ والنظائر، ص 397، کتاب الحلیل مطبوعہ قدیمی کتب خانہ

آرام باغ کراچی

<sup>102</sup>۔ ملا نظام الدین، التوفی: 1161ھ، فتاویٰ عالمگیری، ج 6، ص 390، کتاب الحلیل مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ طوخی

جس کا قضا کرنا اس کے ذمہ واجب ہو اس کا ایسے وقت قضا کرنا مکروہ نہیں اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ بات جب ہے کہ اس نے ایسی عادت نہ کر لی ہو بلکہ گا ہے گا ہے ایسا کرے اور اگر اس نے عادت پکڑ لی تو یہ بھی مکروہ ہے۔

### زکوٰۃ کے لئے حیلہ :-

(1) رجل له مائتا درهم أراد أن لا تلزمه الزكوة فالحيلة له في ذلك أن يتصدق بدرهم قبل تمام الحول بيوم حتى يكون النصاب ناقصا في آخر الحول  
-----الخ

ایک شخص کے پاس اس کی ملک کے دو سو درہم ایسے شرائط کے ساتھ موجود ہیں کہ اس پر زکوٰۃ واجب و لازم آتی ہے اور اس نے چاہا کہ مجھ پر زکوٰۃ لازم نہ آئے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ سال پورا ہونے سے ایک روز پہلے ایک درہم صدقہ کرے تاکہ سال کے تمام ہونے پر نصاب ناقص ہو یا سال کے پورا ہونے سے ایک روز پہلے ایک درہم اپنے فرزند صغیر کو ہبہ کر دے یا اپنے سب درہم اپنے فرزند صغیر کو ہبہ کر دے یا اپنے بعض درہم اپنی اولاد پر پھیلانے پس زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

### روزے کے لئے حیلہ :-

(1) في العيون ولو حلف لا يصوم هذا الشهر يعني شهر رمضان بثلاث تطليقات امر أنه فأراد أن لا يحنث فالحيلة أن يسافر ويفطر كذا في التتارخانية۔<sup>104</sup>

<sup>103</sup> - ملا نظام الدین، التوفی: 1161ھ، فتاویٰ عالمگیری، ج 6، ص: 391، کتاب الحیل مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ طوغی روڈ کوئٹہ

<sup>104</sup> - ملا نظام الدین، التوفی: 1161ھ، فتاویٰ عالمگیری، ج 6، ص: 392، کتاب الحیل مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ طوغی

عیون میں ہے کہ ایک شخص زید نے قسم کھائی کہ اگر زید اس رمضان میں روزے رکھے تو اس کی بیوی پر تین طلاق ہیں پھر اس نے چاہا کہ قسم میں حانث نہ ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس ماہ میں برابر سفر کرے اور افطار کرے جس طرح کہ تاتار خانہ میں ہے۔

(2) التزم صوم شهرین متتابعین وصام رجب وشعبان فاذا شعبان نقص یوما فالحيلة أن يسافر مدة السفر فينوی اليوم الاول من شهر رمضان عما التزم۔<sup>105</sup>

کسی آدمی نے اپنے اوپر دو مہینے لگاتار روزے لازم کئے اور رجب اور شعبان کے روزے رکھے پھر شعبان ایک دن کم کا ہوا تو حیلہ یہ ہے کہ وہ سفر کی مدت تک سفر کرے پھر رمضان کی پہلی تاریخ کو رمضان کی جگہ جس روزے کو اس نے اپنے اوپر لازم کیا تھا اس کی نیت کرے۔

### نکاح کے لئے حیلہ :-

(1) اذا اراد الرجل أن يحدد نكاح امرأته ولا يلزمه مهر آخر بلا خلاف كيف يصنع۔۔ الخ۔<sup>106</sup>

جب کوئی شخص یہ ارادہ رکھتا ہو کہ وہ اپنی بیوی کے نکاح کی تجدید کرے اسی طرح کہ اس پر دوسرا مہر جدید لازم نہ لائے۔ تو کیا کرنا چاہئے سو جاننا چاہئے کہ اگر زید نے مثلاً ہندہ سے کسی قدر مہر معلوم پر نکاح کیا پھر دوبارہ اس سے دوسرے مہر پر نکاح کیا تو اس

<sup>105</sup>۔ علامہ زین الدین بن ابراہیم بن نجیم، التوفی: الاشباہ والنظائر، ص: 397، کتاب الحیل مطبوعہ قدیمی کتب

خانہ کراچی

<sup>106</sup>۔ ملا نظام الدین، التوفی: 1161ھ، فتاویٰ عالمگیری، ج 6، ص: 393، کتاب الحیل مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ طوغی

کے ذمہ دوسرا مہر واجب ہونے میں اختلاف ہے۔ پس اگر اس نے چاہا کہ اس طرح نکاح کی تجدید کرے کہ بلا خلاف اس کے ذمہ دوسرا مہر لازم نہ آئے تو یہ کرنا چاہئے کہ نکاح کی تجدید کرے یعنی ایجاب و قبول کرے اور مہر کا ذکر نہ کرے یا یوں کہے کہ مہر اول ہی پر تجدید نکاح کرے پس دوسرا مہر لازم نہیں آئے گا۔

**طلاق کے لئے حیلہ:-**

(1) سئل عن من قال وزوجته علی سلم ان سعدت فانت طالق وان نزلت فانت طالق ما الحيلة فيها؟ قال يحمل السلم وهي عليه فيوضع بالأرض أو تحمل بغير ارادتها فتوضع بالأرض۔<sup>107</sup>

امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ سے یہ سوال کیا گیا کہ ایک شخص کی بیوی سیڑھی پر کھڑی تھی تو اس نے کہا کہ اگر تو چڑھ ہی تو تجھ کو طلاق ہے اور اگر تو اتری تو تجھے طلاق ہے تو اب شرعی طور پر کیا حیلہ ہو سکتا ہے تو آپ علیہ الرحمۃ نے فرمایا: اس عورت سمیت سیڑھی اٹھالی جائے اور زمین پر رکھ دی جائے یا اس کے ارادے کے بغیر اٹھا کر زمین پر رکھ دی جائے۔

(2) اذا قال لأمراته ان اكلت من هذا الخبز فانت طالق فالحيلة لها حتى ان تأكل ولا تطلق ماروى عن ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ انه ينبغي لها أن تدق۔۔۔ الخ۔<sup>108</sup>

<sup>107</sup>۔ الامام شہاب الدین احمد بن حجر المصنی المکی الشافعی، المتوفی: 974ھ، الخیرات الحسان، ص: 104، مطبوعہ شرکۃ دارالارقم بن ابی الارقم للطباعة والنشر والتوزیع بیروت لبنان

<sup>108</sup>۔ ملا نظام الدین، المتوفی: 1161ھ، فتاویٰ عالمگیری، ج6، ص: 399، کتاب الحیل مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ طوخی

جب کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے کہ اگر تو نے اس روٹی میں سے کھایا تو تجھے طلاق ہے تو ایسا حیلہ کہ وہ عورت اس روٹی کو کھائے اور اس پر طلاق واقع نہ ہو۔ امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ سے اس طرح روایت کیا گیا ہے کہ مذکورہ عورت کو چاہئے کہ روٹی کو چور کر کے شور بے میں ڈال کر خوب پکائے کہ بالکل اس میں مل جائے یعنی مثل لئی کے ہو جائے پھر اس کو کھائے تو مرد حائث نہ ہوگا۔

قدوری میں ایک اور حیلہ بتایا ہے کہ اگر اس کو خشک کر کے چور ڈالے پھر پانی کے ساتھ پی جائے تو مرد حائث نہ ہوگا اور اگر تڑکے کر کے اس کو کھالیا تو حائث ہوگا۔  
قسم کے بارے میں حیلہ :-

علامہ شہاب الدین احمد بن حجر الہیتمی المکی الشافعی، الخیرات الحسان فی مناقب النعمان میں لکھتے ہیں۔ (1) حلف رجل أن لا يأكل البيض ثم حلف ليأكلن مافی کم فلان فاذا هو بيض فقال تحضه دجاجة فاذا خرج منه فرخ اشواه وأكله أو طبخة وأكله كله مع المرققة۔<sup>109</sup>

ایک شخص نے قسم کھائی کہ وہ انڈا نہ کھائے گا اور پھر یہ قسم کھائی کہ جو چیز فلاں شخص کی جیب میں ہے وہ ضرور کھائے گا جب دیکھا تو وہ انڈا ہی تھا۔ امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ اسے کسی مرغی کے نیچے رکھ دے اور جب بچہ نکل آئے تو اسے بھون کر کھالے یا شوربہ پکا کر مع شوربہ کھالے۔

<sup>109</sup>۔ الامام شہاب الدین احمد بن حجر الہیتمی المکی الشافعی، التوفی 974 : هـ، الخیرات الحسان، ص: 104، مطبوعہ

فقہاء کرام اور محدثین نے اور بھی حیل و مباحہ کی مثالیں دی ہیں سمجھنے کیلئے یہی کافی ہیں علامہ ابن قیم نے اعلام المؤمنین میں حیلِ محرمہ اور مباحہ تفصیل سے بیان کئے ہیں۔ اور مثالوں سے واضح کیا ہے بوجہ طوالت یہاں ذکر کرنا مناسب نہیں۔

### اولی الامر سے مراد علماء ہیں:-

قرآن و حدیث کے اثبات کے بعد جلیل القدر علماء کرام کا رقم کردہ طریقہ اور ان کے معمولات، حیلہ کے بارے میں اقوال آئندہ باب میں ذکر کریں گے۔ لیکن یہاں پر اس چیز کی وضاحت ضروری سمجھتا ہوں کہ اولی الامر سے مراد علماء ہیں جو شریعت اسلامیہ کے علوم و ذخائر کے منبع تھے ان کی اطاعت اور ان کی کتب، اقوال پر عمل پیرا ہونا، اتفاق رائے کرنا ضروری ہے۔ قرآن مجید فرقان حمید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے ”یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم“<sup>110</sup> اس آیت کریمہ کی رو سے اطاعت الہی، اطاعت رسول ﷺ کو بنیادی مستقل اور غیر مشروط حیثیت حاصل ہے۔ جبکہ اولی الامر، صاحبان امر کی اطاعت، غیر مستقل، مشروط اور پہلی دونوں اطاعتوں کے تابع قرار دی گئی ہے۔ تمام مفسرین کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اولی الامر سے مراد، فقہاء، علماء، مشائخ ہیں۔

صاحب تفسیر کبیر رقم طراز ہیں کہ ”المراد العلماء الذین یفتون فی الاحکام الشرعیة ویعلمون الناس دینهم“<sup>111</sup>۔

اولی الامر سے مراد وہ علماء ہیں جو احکام شرعیہ کے فتوے دیتے ہیں اور لوگوں کو دین سکھاتے ہیں۔

پھر دوسری جگہ رقم طراز ہیں کہ: ان اعمال الامراء والسلاطین موقوفة علی فتاوی العلماء، والعلماء فی الحقیقة أمراء الامراء فكان حمل لفظ اولی الامر علیهم اولی۔<sup>112</sup>

کیونکہ امراء اور سلاطین کے کام علماء کرام کے فتاوی پر موقوف ہیں اور علماء حقیقت میں حاکموں کے حاکم ہیں۔ پس اولی الامر کا لفظ علماء پر زیادہ اولی ہے۔

اور علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر الدر المنثور میں اولی الامر کے تحت رقم طراز ہیں: ”یعنی اهل الفقه والدين واهل طاعة الله يعلمون الناس معانی دینهم ویأمرؤن بالمعروف وینہونہم عن المنکر فاوجب الله طاعتهم علی العباد۔“<sup>113</sup>

یعنی اولی الامر سے مراد صاحب فقہ و دین اور اللہ تعالیٰ کے مطیع مراد ہیں جو لوگوں کو دین

<sup>111</sup>۔ الامام محمد الرازی فخر الدین ابن العلامة ضیاء الدین، المتوفی: 604، تفسیر الفخر الرازی الشہیر بالتفسیر الکبیر، ج 5، ص: 151، 150، مطبوعہ دار الفکر لطباعة والنشر والتوزیع بیروت

<sup>112</sup>۔ الامام محمد الرازی فخر الدین ابن العلامة ضیاء الدین، المتوفی: 604، تفسیر الفخر الرازی الشہیر بالتفسیر الکبیر، ج 5، ص: 151، 150، مطبوعہ دار الفکر لطباعة والنشر والتوزیع بیروت

<sup>113</sup>۔ السیوطی، جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر، المتوفی: 911ھ، تفسیر الدر المنثور فی تفسیر المأثور الجزء الثانی، ص: 315، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، الطبعة الاولى، 1990

کے معانی سکھاتے ہیں اور بھلائی کا حکم اور برائی سے روکتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے ان کی اطاعت بندوں پر لازم و ضروری قرار دی ہے۔ اور علامہ ابن جریر طبری اپنی تفسیر میں رقم طراز ہیں کہ: **أولى الفقهاء في الدين والعقل**۔<sup>114</sup>

اولی الامر سے مراد جو دین میں اور عقل کے اعتبار سے زیادہ فقیہ ہو۔

تفسیر مظہری میں بھی مرقوم ہے ”یہ لفظ فقہاء، علماء اور مشائخ کو بھی شامل ہوگا بلکہ بدرجہ اولیٰ ان پر صادق آئے گا کیونکہ یہ لوگ انبیاء کے وارث، اللہ تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول ﷺ کے احکام کو ذخیرہ کرنے والے ہیں۔ ابن جریر، حاکم اور دوسرے محدثین نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اولی الامر سے مراد فقیہ اور دیندار لوگ ہیں“۔<sup>115</sup>

المختصر یہ کہ تمام مفسرین نے اس کا یہی معنی کیا ہے اور اس سے مراد علماء لئے ہیں کیونکہ علماء کرام کی فقہی آراء، علمی اقوال، فتاویٰ و تحقیقات اور اجتہادات کی حجیت ہمیشہ کتاب و سنت کے تابع اور مشروط ہوتی ہے۔

مذکورہ آیت کریمہ میں اطاعت الہی کا حکم قرآن اور اطاعت رسول ﷺ کا حکم سنت کی حجت مطلقہ پر دلالت کرتا ہے جبکہ صاحبان امر یعنی ائمہ مجتہدین کی تحقیقات، فرمودات اور اجتہادات سے جو شرعی علم کا ذخیرہ تیار ہوتا ہے۔ اس کی حیثیت تیسرے اور چوتھے

<sup>114</sup>۔ طبری، الامام ابی جعفر محمد بن جریر، تفسیر طبری، الجزء الخامس، ص: 216، دار احیاء التراث العربی، بیروت

لبنان، الطبعة الاولى: 2001ء

<sup>115</sup>۔ القاضی، ثناء اللہ پانی پتی، تفسیر مظہری (اردو)، ج 2، ص 402، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور

ماخذ کی ہے۔ جس طرح کہ علامہ صاوی الماکی نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔ مذکورہ آیت کے تحت رقم طراز ہیں: وفي هذه الآية اشارة لأدلة الفقه الاربعة فقوله أطيعوا لله اشارة للكتاب وقوله وأطيعوا الرسول اشارة للسنة واولى الأمر اشارة للاجماع وقوله تنازعتم الخ اشارة للقياس<sup>116</sup>۔

اس آیت کریمہ میں فقہ کے ادلہ اربعہ کی طرف اشارہ ہے اطیعوا اللہ سے اشارہ کتاب (قرآن مجید) کی طرف ہے۔ اور اطیعوا الرسول سے اشارہ سنت کی طرف ہے اور اولی الامر سے اشارہ اجماع کی طرف ہے اور تنازعتم سے اشارہ قیاس کی طرف ہے۔ اگر کسی مسئلے پر ان چاروں دلائل شرعیہ میں سے کوئی دو باہم متخالف ہوں تو عدم تطبیق کی صورت میں ہمیشہ مقدم کو موخر پر فوقیت حاصل ہوتی ہے اور نسبتاً قوی دلیل دوسری کو منسوخ کر دیتی ہے کیونکہ قرآن و سنت سے اختلاف کرنے کا کسی کو حق حاصل نہیں۔

شریعت مطہرہ نے فقہاء و مجتہدین کی علمی آراء، اقوال اور اجتہادات سے استفادہ کرنے کا حکم اسی صورت میں دیا ہے کہ جب کسی مسئلے پر کتاب و سنت خاموش یا غیر واضح ہوں۔ اس لئے یہاں پر اس بحث کو شامل کیا کہ آئندہ باب میں علماء کرام کے اقوال، تحقیقات، حیلہ اسقاط کی صورت میں پیش کئے جائیں گے۔ تاکہ اگر منکرین یہ بھی کہیں

<sup>116</sup> - الصاوی، احمد بن محمد الماکی، التوفی: ھ تفسیر صاوی علی الجلالین، ج 1، ص: 212، مطبوعہ شرکت و مطبعہ

کہ واضح طور پر قرآن و حدیث سے حیلہ اسقاط کا ثبوت نہیں تو علماء کے اقوال، آراء کی طرف رجوع کیا جاسکے اور کسی طرح کا شبہ باقی نہ رہے۔

## باب چہارم

### حیلہ اسقاط کا پہلا طریقہ

علامہ شامی کے قلم سے :

سرتاج احناف علامہ ابن عابدین شامی کا شمار ان ماہر و جید علماء ربانی میں ہوتا ہے جن کی ذہانت و فطانت اور فقہی مہارت کا شہرہ چار دانگ عالم میں ہے۔ ان کا عظیم علمی و تحقیقی کارنامہ رد المختار علی در مختار کی ضخیم جلدوں کی شکل میں آج بھی دنیا کے اہل علم حضرات کے سامنے موجود ہے جس میں غواصی تبحر علمی اور تحقیقی بصیرت کی متقاضی ہے۔ اپنے وپرائے آپ کی مدح میں رطب اللسان ہیں۔ آپ نے فقہ اسلامی کے بحر بے کنار کو کوزے میں بند کر دیا ہے۔ حیلہ اسقاط کے طریقے کی ابتداء احناف کے گل سرسبد علامہ شامی کے معروف رسائل سے کرتے ہیں تاکہ سندر ہے۔

والمنصوص علیہ فی المذہب وعلیہ العمل ان یجمع الوارث عشرة رجال  
لیس فیہم غنی ولا عبد ولا صبی ولا مجنون ثم یحسب سن المیت فی طرح منہ  
اثنتی عشرة سنة لمدة بلوغه ان کان المیت ذکراً او تسع سنین ان کان انثی وان  
لم یعلم سنة فیقدر عمر الشخص بغلبة الظن فان لم یوقف علیہ قصد الی الزیادة  
لان ذلک احوط ثم بعد التخمین علی عمره یسقط عنه ما ذکر من مدة الذکر  
والانثی ویخرج الکفارة عن الباقي لان ادنی مدة یتبلغ فیہا الذکر اثنتا عشرة سنة

والانثی تسع سنین هکذا ینبغی ان یفعل وان کان الشخص محافظاً علی صلواته احتیاطاً خشیة ان یکون وقع خلل ولم یشعر به (ومما تعارفه الناس) ونص علیه اهل المذاهب ان الواجب اذا کثر اذاروا صرة مشتملة علی نفود او غیرها کجواهر او حلی او ساعة وبنو الامر علی اعتبار القيمة ولأدارة الصرة طریق احسنها ان یعطى الوصى الصرة الی الفقیر علی انها فدیة عن صلاة یقدرها ویقول له خذ هذه الصرة عن فدیة صلاة سنة او عشر سنین مثلاً عن فلان بن فلان الفلانی او ملکک هذه عن فدیة صلوات سنة عن فلان الخ، ویقبلها الفقیر ویقبضها او یعلم انها صارت ملکاً له ویقول الفقیر هکذا وانا قبلتها وتملکتها منک ثم یعطیها الفقیر الی الوصى بطریق الهبة ویقبضها الوصى ثم یعطیها الوصى الی الفقیر الآخر ویأخذها منه علی نحو ما ذکرنا وهکذا یفعل الوصى حتی یتوسع الفقراء یتوسع قدراً علی المیت من الصلوات ثم یفعل کذلک عن الصوم وعن جمیع ما ذکرنا من الصیام والاضحیة ثم بعد تمام ذلک کله ینبغی ان یتصدق علی الفقراء بشئ من ذلک المال او بما وصی به المیت

ترجمہ:- فرماتے ہیں کہ میت کے ورثاء ایسے دس آدمیوں کو جمع کرے جس میں نہ غنی ہو، نہ غلام ہو، نہ بچہ ہو اور نہ مجنوں۔ پھر میت کی عمر کا اندازہ لگا کر اگر مرد ہو تو بارہ سال نابالغی اور اگر عورت ہو تو اس کی (ٹوٹل عمر) سے نو سال نکال دیں۔ اور اگر اس کی (میت کی) عمر کا پتہ نہ ہو تو غالب گمان سے اس کی عمر کا اندازہ لگالیں۔ اور اگر غلبہ ظن سے اندازہ نہ ہو سکے تو زیادہ (عمر) کا قصد کیا جائے۔ کیونکہ اس میں زیادہ احتیاط ہے۔

تتمین عمر کے بعد میت کی عمر سے مدت بلوغت مرد یا عورت کو کم کر دیا جائے۔ اور

باقی عمر کا کفارہ دیا جائے۔ کیونکہ مرد کی ادنیٰ مدت بلوغت بارہ سال اور عورت کی نو سال اور اسی طرح اس شخص کا بھی کفارہ نکالا جائے جو نماز کا پابند ہو از روئے احتیاط اس ڈر سے کہ نماز میں کوئی خلل واقع ہوا ہو۔ اور اسے پتہ تک نہ ہو۔ اور جب واجبات زیادہ ہوں تو اس کو ایک تھیلی میں خواہ واجبات جو اہر یا نقد و وغیرہ پر مشتمل ہوں۔ بند کر کے دور کریں۔

اس تھیلی کا احسن دور اس طریقے کے ساتھ کیا جائے گا کہ ولی فقیر کو وہ تھیلا دے گا اس نیت کے ساتھ کہ یہ نماز کا فدیہ ہے اور کہے گا<sup>117</sup> کہ یہ تھیلا بطور فدیہ فلاں ابن فلاں کی طرف سے ایک سال یا دس سال نمازوں کے عوض قبول کرو۔ یا اس طرح کہے گا کہ میں نے اس تھیلے کا فلاں ابن فلاں کے ایک سال یا دس سال نمازوں کے فدیہ کے عوض مالک بنادیا۔ اور فقیر اسے قبول کر کے قبضہ کر لے گا یا وہ اس کا مالک ہو گیا۔ پھر فقیر اس طرح کہے گا کہ میں نے اس کو قبول کر لیا۔ جس کا تو نے مجھے مالک بنادیا۔ پھر فقیر ولی کو وہ تھیلا ہبہ کرے گا۔ اور ولی پھر فقیر کو اسی طرح کہے گا کہ میں نے اس کو قبول کر لیا جس کا تو نے مجھے مالک بنادیا، پھر فقیر ولی کو وہ تھیلا ہبہ کرے گا اور ولی پھر فقیر

<sup>117</sup>۔ اس وقت ہمارے بلاد میں اسی جگہ پر درج ذیل خطبہ عربی میں پڑھا جاتا ہے جو کہ مستحسن ہے۔ کل حق من حقوق اللہ لزم علی ذمۃ هذا المیت من الفرائض والواجبات والمنذورات وغیر ذلك، بعضها أدى وبعضها لم يؤد والتي أدى قبلها الله بفضلہ وبجاه سيد الأنبياء والمرسلين واستدعاء هذه الجماعة الحاضرة من المسلمين والتي لم يؤد وبقیت علی ذمته فبعضها قابلة للفدية وبعضها ليست بقابلة لها، فالذي بقابلة لها غفرها الله تعالى له وتجاوز عنه والتي قابلة للفدية وبقیت في ذمته أعطيت في فديتها هذا المصحف الشريف مع هذا النقود والجنس رجاء من الله تعالى ان يقبله منه وتجاوز عنه بمنه وفصله۔

کو اسی طرح کہے: اسی طرح کرتے کرتے یہاں تک کہ فقراء بھی پورے ہو جائیں۔ اور میت کے ذمے، نماز، روزے وغیرہ جو تھے وہ بھی پورے ہو جائیں۔ اس کے بعد ولی کو چاہئے کہ یہ رقم فقراء میں تقسیم کرے۔

اور اگر میت کوئی چیز (مال) نہ رکھتی ہو تو ورثاء کو چاہئے کہ وہ (اپنی طرف سے) دے دیں اور اگر ورثاء کے پاس مال نہ ہو تو قرضہ لے کر حیلہ کریں یہاں تک کہ مقصود مکمل ہو جائے۔ اور اگر میت نے وصیت نہ بھی کی ہو تو ولی از روئے تبرع بھی دے سکتے ہیں<sup>118</sup>۔

### علامہ شامی کی عبارت سے چند مسائل کا اثبات:-

ابن عابدین شامی علیہ الرحمۃ کی مذکورہ عبارت سے چند مسائل کا اثبات ہو رہا ہے۔ اور یہ ہی ان اعتراضات کے جوابات ہیں جو کہ منکرین حیلہ آج کل اہل سنت پر کرتے ہیں۔ حالانکہ اہل سنت والجماعت کا کوئی بھی عمل ایسا نہیں جو اسلاف کی کتب میں ثابت

<sup>118</sup> ابن عابدین، علامہ، سید محمد امین الدین، المتوفی: 1252ھ، رسائل ابن عابدین، الرسالة الثامنة ص: 212، 211، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور

ابن عابدین، علامہ، سید محمد امین، شامی، المتوفی: 1252ھ، الهدیۃ العلانیۃ، بیان الوصیۃ بالصلاۃ والصیام، ص: 91، 90، مطبوعہ مکتبۃ القدس کانسٹیروڈ کوئٹہ

و موجود نہ ہو۔ ان نادانوں کے ذہنوں میں جو بھی بات سمجھ میں نہ آئے وہ اسے ناجائز و حرام قرار دیتے ہیں۔

ذیل میں چند مسائل لکھ دیتے ہیں تاکہ مسئلہ سمجھنے میں آسانی رہے۔

(1) دائرہ میں مالدار، بچہ اور مجنون نہ ہو:- علامہ شامی نے ان شرائط کا صراحتاً ذکر کیا ہے۔ اور معترضین کے لغو اعتراضات کا جواب دیا ہے۔ معترضین کہتے ہیں: ”کہ چونکہ دائرہ اسقاط میں بڑے بڑے نواب، مالدار، امیر اکٹھے ہو جاتے ہیں تو اس لئے حیلہ کا دائرہ درست نہیں؟“

جواب عرض خدمت ہے کہ: صم بکم اور عمی کو کیا نظر آئے اور کیا سنایا جائے۔ ہمارے بلاد میں بلکہ جہاں بھی اہل سنت حیلہ اسقاط کرتے ہیں وہاں ہر جنازے کے بعد یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ فقراء، غریب دائرہ اسقاط کے لئے آجائیں تو وہاں پر وہی آجاتا ہے جو غریب ہو، فقیر ہو اور مسکین اور صدقہ و خیرات کا مستحق ہو۔ اس لئے علامہ شامی کی عبارت کو ہم نے بھی اس مقالہ میں نمایاں کیا اور واضح الفاظ میں اس شرط کی نشاندہی کی تاکہ سند رہے۔ اور معترضین کسی غلط فہمی کا شکار نہ رہیں۔

اعتراض:- ایک سوال یہ بھی کیا جاتا ہے کہ چونکہ فی زمانہ صدقہ و خیرات کا لینے والا اور

کوئی مسکین ہے ہی نہیں لہذا حیلہ اسقاط کے دائرہ میں کس کو بٹھائیں، مسکین نہ ہو تو اسے چھوڑ دینا چاہئے؟ عرض یہ ہے کہ یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ گاؤں میں یا شہر میں سب لوگ مالدار و صاحبِ نصاب ہوں۔ یہ بات تو ناممکنات میں سے ہے۔ اور اگر بفرض محال ایسا ہو بھی جائے تو آج کل ہر شہر، ہر قریہ، ہر دیہات میں مدارس اسلامیہ موجود ہیں۔ ان کے طلباء پر دائرہ حیلہ اسقاط کریں کیونکہ طلباء ہی اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ اس پر صدقہ و خیرات کیا جائے۔ کیونکہ یہی تو ابن السبیل ہیں۔ لہذا مذکورہ اعتراض وارد ہی نہیں ہو سکتا۔

### محافظ الصلوٰت کے لئے حیلہ:-

معتز ضین یہ اعتراض کرتے ہیں کہ پابند نماز شخص کے لئے حیلہ کی ضرورت نہیں؟ علامہ شامی نے رسائل میں اس بات کی بھی وضاحت فرمائی کہ محافظ علی الصلوٰت شخص کے لئے بھی حیلہ کرنا چاہئے از روئے احتیاط 'ان یکون و'قع خلل ولم یشعر بہ'۔ کہ اس وجہ سے کہ نماز میں کوئی خلل واقع ہوا ہو اور اسے شعور تک بھی نہ ہو۔ کیونکہ عبادات کے قبول ہونے کا کسی کو یقین کامل نہیں۔ بلکہ صرف امید ہے نیز ان کی ادائیگی میں کوتاہی، سستی کا بھی احتمال ہے اس لئے علامہ شامی نے مذکورہ جملہ فرمایا۔

## اسباب کو تھیلی میں بند کرنا:-

تھیلی و گٹھڑی سے نفرت کرنے والے حضرات کے لئے یہ عبارت مرکزِ توجہ ہے۔ علامہ شامی نے ”ادار و اصرۃ“ کے صریح الفاظ سے ان کا منہ بند کر دیا ہے۔ لہذا اس عبارت سے واضح ہوا کہ مال واجبات کو کپڑے، تھیلی، گٹھڑی میں بند کرنا مستحسن ہے۔

**تمام مال کا فقراء پر صدقہ کرنا ضروری نہیں:-**

فقیر جب آخر میں مال وارث کو ہبہ کر دے تو وارث کو اختیار ہے کہ جمیع مال فقراء پر صدقہ کرے یا ان کو کچھ مال دے کر راضی کرے۔ یا اتنا ہی مال تقسیم کرے جتنا میت نے وصیت کی ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں ”ثم بعد تمام ذلک کله ینبغی ان یتصدق علی الفقراء بشئ من ذلک المال او بما اوصی به المیت“۔<sup>119</sup>

کہ دور کے مکمل ہونے کے بعد وارث کو چاہئے کہ اس مال میں سے کچھ فقراء پر صدقہ کرے (تقسیم کرے) یا اتنا تقسیم کرے جتنے مال کی میت نے وصیت کی ہو۔ اور اس جگہ پر محشی بحر الرائق صاحب منہج الخالق لکھتے ہیں کہ:

<sup>119</sup>۔ ابن عابدین، سید محمد امین، المتوفی: 1252ھ، رسائل ابن عابدین الرسالة الثامنہ، ص: 212، مطبوعہ سہیل

"ثم يتصدق على الفقراء العشرة مائشاً من الدراهم ولا يجب تقسيم المال المذکور جميعاً على الفقراء"۔<sup>120</sup>

کہ پھر دراہم میں سے جو چاہے دس فقراء پر صدقہ کرے اور تمام مال مذکور کا فقراء پر تقسیم کرنا ضروری نہیں۔

اور مفتی کفایت اللہ دیوبندی حیلہ اسقاط کا طریقہ رقم کرتے ہیں:

کہ ”جب سب (واجبات) سے فارغ ہو جائیں تو اخیر میں خواہ فقیر وارث کو ہبہ نہ کرے لے کر چلا جائے یا ہبہ کر دے تو وارث اپنی رضامندی سے فقیر کو یہ کل چار صاع یا اس کا کوئی حصہ دے دے۔“<sup>121</sup>

**مفتی و شیخ الحدیث دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک کا فتویٰ:-**

مفتی صاحب حیلہ اسقاط کے بعد مال فدیہ سے ورثاء کے خیرات کے بارے میں رقم طراز ہیں کہ حیلہ مروجہ فقدان شرط کی وجہ سے فراغت ذمہ کے لئے بے سود ہے۔ مگر

<sup>120</sup>- ابن عابدین، سید محمد امین التوفی: 1252ھ، منہ الخالق علی ہامش بحر الرائق، ص 1601 ج 2، باب قضاء

القوائت مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

<sup>121</sup>- کفایت اللہ، دیوبلی، مفتی، کفایت المفتی، ج 4 کتاب الجنائز، ص: 156، مطبوعہ دار الاشاعت اردو

یہ وارث اس مخصوص مال کا بہر حال مالک ہے۔ اما من ابتداء الامر لعدم صحة تمليک للغير لاجل الهزل واما بتمليک القابض الاخير على تقدير الجد۔ پس یہ وارث اس مخصوص مال سے رسمی یا غیر رسمی خیرات کرنے کا مجاز ہے۔ وهو الموفق۔<sup>122</sup>

واضح یہ ہوا کہ مفتی حقانیہ کے نزدیک بھی وارث اس مخصوص مال کا حیلہ کے بعد مالک ہو جاتا ہے۔ اور اسے اختیار ہے کہ وہ اس مخصوص مال سے رسمی یا غیر رسمی خیرات کرنے کا مجاز ہے۔

معلوم ہوا کہ جب فقیر وارث کو ہبہ کر دے تو وارث کی رضامندی ہے کہ کل رقم دے یا کوئی حصہ دے ہمارا بھی یہی طریقہ ہے۔

## دلجوئی فقیر:-

مال مذکورہ میں سے فقیر کی دلجوئی کے لئے ضرور کچھ دینا چاہئے۔ اسی لئے علامہ شامی علیہ الرحمۃ الباری اپنے رسائل میں رقم کرتے ہیں کہ: ثم يخرج شيئا من ذلك

<sup>122</sup>۔ مفتی فرید، شیخ الحدیث، فتاویٰ فریدیہ، باب قضاء الفوائت، ج 2 ص 217، اشاعت کنندہ مولانا حافظ حسین

المال لیرضی بہ کل فقیر بان يدفع الیہ ما یطیب بہ نفسہ و ہذا یختلف باختلاف منازل الفقراء و منازل الناس الذین یفعل لہم الاسقاط۔<sup>123</sup>

کہ اس مال میں سے فقیر کو اتنا ہی دو جس سے وہ راضی ہو جائے تاکہ وہ اس کے دینے سے اس کے نفس کو پاک کر دے اور یہ فقراء کی منازل میں اختلاف ہونے سے اور ان لوگوں کی منازل میں اختلاف ہونے سے ہے جو اسقاط کرتے ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ کچھ فقیر ایسے ہوتے ہیں۔ جو میت کے ورثاء سے قدرے امیر ہوتے ہیں۔ تو اس صورت میں فقیر کو کچھ دے کر یا نہ دے کر راضی کر لیا جائے۔ اور اگر اسقاط کرنے والے ورثاء کی مالی حالت قدرے بہتر ہو تو ورثاء کو چاہئے کہ وہ فقراء کی دل کھول کر امداد کریں اور بہتر طور پر اسے راضی کر لے۔ ہمارے بلاد میں یہی طریقہ ہے کہ جب کوئی فقیر، غریب، فوت ہو ہو تو دائرے میں بیٹھے ہوئے فقراء حیلہ کے دائرہ کے بعد رقم ورثاء کے سپرد کرتے ہیں اور ان سے کچھ نہیں لیتے۔

طریقہ نمبر ۲:- حسن بن عمار الشرنبلالی صاحب نور الایضاح، مراۃ الفلاح کا طریقہ: آپ لکھتے ہیں کہ: ویعطیہ للفقیر بقصد الاسقاط ما یرید عن المیت

<sup>123</sup> ابن عابدین، سید محمد امین، شامی، المتوفی: 1252ھ رسائل ابن عابدین الرسالة الثامنہ، ص: 212، مطبوعہ



علامہ شامی علیہ الرحمۃ کے بیان کردہ طریقہ حیلہ اسقاط میں ولی اور فقیر کے مابین دور چلتا۔ لیکن علامہ شرنبلالی نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ فقراء آپس میں میت کی طرف سے دور کر سکتے ہیں۔ لہذا یہ دوسرا طریقہ ہوا۔

**فائدہ :-** علامہ حسن بن عمار بن علی الشرنبلالی کے بیان کردہ طریقے سے ہبہ سے رجوع کا مسئلہ بھی حل ہو گیا۔ کیونکہ اس میں موهوب لہ واهب کو ہبہ نہیں کرتا بلکہ موهوب لہ دوسرے کو ہبہ کرتا ہے۔ اسی طرح آخر میں واهب اول تک پہنچ جاتا ہے۔ لیکن اسی میں واهب کا مطالبہ نہیں ہوتا۔ اور ہبہ میں رجوع کرنا بھی تو صحیح ہے۔ جس طرح کہ فقہاء کرام نے اس کی تصریح فرمائی ہے کہ جب سلب کلی کے طریقے پر رجوع ہبہ سے کوئی مانع نہ پایا جائے جس طرح کہ فقہاء کرام نے ہبہ میں موانع الرجوع ذکر کئے ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جس طرح ہم حیلہ اسقاط میں رجوع کرتے ہیں اس میں کوئی مانع نہیں پایا جاتا۔

نور الایضاح کے حاشیہ پر دارالعلوم دیوبند کے مدرس علامہ محمد اعزاز علی بھی اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "وإن لم يف ما أوصى به الميت عما وجب عليه من الفدية أو لم يكف ثلث ماله أو لم يوص بشيء وأراد يوص بشيء وأراد أحد التبرع بقليل لا يكفي مخيلة لأبراء ذمة الميت عن جميع ما عليه أن يدفع ذلك

المقدار اليسير بعد تقديره لشيء من صيام او صلوة ويقبضه لتتم الهبة وتملك ثم يدفعه الموهوب له للفقير بجهة الاسقاط متبرعا به عن الميت<sup>125</sup>۔

اور بعینہ اسی طرح نور الایضاح کے اردو ترجمہ اور حاشیہ پر مولانا محمد صدیق احمد انواروی کانپوری اور مزین کردہ حبیب الرحمن کاندھلوی نے بھی اسی کی تائید و توثیق کی ہے<sup>126</sup>۔  
نوٹ:- ہبہ کے متعلق مکمل بحث آئندہ صفحات میں پیش کریں گے۔

### حیلہ بغیر وصیت کے از روئے تبرع کرنا:-

یہاں حیلہ کے بحث میں یہ سوال بھی ہو سکتا ہے کہ اگر میت نے وصیت نہ کی ہو تو کیا ورثاء از روئے تبرع بھی کر سکتے ہیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر میت نے وصیت نہ بھی کی ہو تو بھی ورثاء از روئے تبرع کر سکتے ہیں۔ احادیث و آثار اور فقہاء کرام کے اقوال اسی پر شاہد ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔ مسلم شریف میں امام ابوالحسین مسلم بن حجاج قشیری، حدیث مبارکہ بیان کرتے ہیں کہ: ”حدثنا محمد بن عبيد الله بن نمير قال اخبرنا محمد بن بشير قال اخبرنا هشام عن ابيه عن عائشة ان رجلا اتى النبي

<sup>125</sup>۔ محمد اعجاز علی، الاصابح علی نور الایضاح، ص 104، مکتبہ رحمانیہ افراسنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور

<sup>126</sup>۔ محمد صدیق احمد انواروی کانپوری، نشاط الأرواح ترجمہ و حاشیہ نور الایضاح، ص 79، مطبوعہ قرآن محل کراچی

ﷺ فقال يا رسول الله ﷺ ان امي افلتت نفسها ولم توص واظنها لو تكلمت تصدقت افلها اجر ان تصدقت عنها، قال نعم“<sup>127</sup>

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا: یا رسول اللہ ﷺ میری والدہ اچانک فوت ہو گئی ہیں۔ جس کی وجہ سے وصیت نہیں کر سکیں۔ میرا گمان ہے کہ اگر وہ بولتیں تو صدقہ کرتیں! اگر میں ان کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا انہیں اجر ملے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں! اور امام مسلم نے مسلم شریف اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں حدیث مبارکہ نقل کی ہے کہ ”حدثنا يحيى بن ايوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قالوا اخبرنا اسماعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رجلا قال للنبي ﷺ ان ابي مات وترك مالا ولم يوص فهل يكفر اصدق عنه قال نعم“<sup>128</sup>

<sup>127</sup>۔ مسلم، امام ابوالحسين مسلم بن حجاج قشیری، التوفی: 162ھ، الصحیح مسلم شریف، باب وصول ثواب الصدقة

عن الميت اليه، ج: 1 ص: 324 مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

بخاری، امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل التوفی: 256ھ صحیح بخاری، ج: 1 ص: 186 مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

<sup>128</sup>۔ ابن خزیمہ، امام محمد بن اسحاق التوفی: 311ھ، صحیح ابن خزیمہ، جزء ثانی، ص: 1196 حدیث

نمبر 2498 مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت

ابن قیم، الجوزیہ، الامام شمس الدین محمد بن ابی بکر بن ایوب الزرعی الدمشقی التوفی: ص: 164 المسند السادسہ

عشر، الروح لابن قیم، مطبوعہ مکتبہ التنبی: القاہرہ

ترجمہ:- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ میرے والد فوت ہو گئے انہوں نے مال چھوڑا ہے اور وصیت نہیں کی، اگر میں ان کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا ان کے گناہوں کا کفارہ ادا ہو جائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں!

علامہ نووی، شافعی، شرح صحیح مسلم میں لکھتے ہیں ”واجمع المسلمون علی انه لا یجب علی الوارث التصدق عن میتہ صدقة التطوع بل هی مستحبة واما الحقوق المالیه الثابته علی المیت فان کان له ترکة وجب قضاءها منها سواء اوصی بها المیت ام لا ویكون ذلک من رأس المال سواء دیون الله تعالی کالزکوة والحج والنذر والکفارة وبذل الصوم ونحو ذلک و دین الآدمی فان لم یکن للمیت ترکة لم یلزم الوارث قضاء دینہ ولكن یتحب له ولغیره قضاءه -<sup>129</sup>

مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ وارث پر میت کی طرف سے صدقہ کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔ البتہ میت پر حقوق مالیہ ثابت ہوں اور اس نے مال چھوڑا ہو۔ تو ان حقوق کو ادا کرنا واجب ہے۔ خواہ میت نے ان کو ادا کرنے کی وصیت کی ہو یا نہ

---

مسلم امام ابو الحسین مسلم بن حجاج القشیری، الصحیح مسلم، باب وصول الصدقات الی المیت، ج 2 ص 41 مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

<sup>129</sup>۔ مسلم بن الحجاج بن مسلم القشیری، 261ھ الصحیح مسلم، ج 2 ص 41 باب وصول الصدقات الی المیت، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

۔ میت کے مال سے اللہ تعالیٰ کے قرض اور حقوق ادا کئے جائیں مثلاً زکوٰۃ، حج، نذر، کفارہ اور روزوں کا فدیہ اسی طرح لوگوں کے قرض ادا کئے جائیں۔ اور اگر میت کا ترکہ نہ ہو تو ورثاء پر واجب نہیں ہے لیکن ورثاء اور دوسرے مسلمانوں کے لئے مستحب ہے کہ وہ اپنی طرف سے تبرعاً میت کے حقوق مالیہ ادا کریں۔

**اللہ رب العزت کے قرض کی ادائیگی :-** احادیث مبارکہ کی روشنی میں یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہوتی ہے کہ جس طرح مخلوق کے قرض کی ادائیگی ضروری ہے اسی طرح بلکہ اس سے کہیں زیادہ اللہ رب العزت کے قرض کی ادائیگی ضروری ہے۔ اور وہ قرض یہی ہے کہ نماز، روزہ، حج، نذر وغیرہ چھوٹ گئے ہوں تو بعد میں ادائیگی نہایت ضروری ہے۔ اس سلسلے میں بطور تبرک حدیث مبارکہ ذکر کرنے کا شرف حاصل کرتے ہیں۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال جاء امرأة الى النبی ﷺ فقالت ان اختی ماتت وعليها صوم، قال لو كان عليها دين اكنت تقتضيه؟ قالت نعم قال فحق الله احق

130 -

کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے پاس ایک عورت

نے آکر کہا: میری بہن فوت ہو گئی اور اس پر روزے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کہ اگر اسی پر قرض ہوتا تو کیا تم ادا کرتیں؟ اس نے کہا: ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا قرض ادائیگی کا زیادہ حق دار ہے۔

اور بغیر وصیت کے صدقہ دینے کے بارے میں علامہ شامی قدس سرہ السامی نے اپنے رسائل میں لکھا ہے کہ: "والی انہ لولم یوص بفدائھا وتبرع وارثہ جازو لا خلاف انہ امر مستحسن یصل الیہ ثوابہ"<sup>131</sup> کہ اگر میت نے فدیے کی ادائیگی کے لئے وصیت نہ کی ہو اور وراثت تبرع عادیں تو جائز ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ یہ امر مستحسن ہے اور اس کا ثواب اسے پہنچتا ہے۔

یہاں تک تو بغیر وصیت کے فدیے کی ادائیگی کے لئے حیلہ کرنا، اور صدقات و خیرات کرنے پر بحث تھی۔ اب ہم اس پر بحث کرتے ہیں کہ اگر وراثت کے پاس مال نہ ہو تو وہ کیا کریں قرضہ لے کر حیلہ کرنا:-

اگر ولی کے پاس مال نہ ہو تو وہ قرضہ لے کر حیلہ کر دیں جس طرح کہ فقہاء کرام نے اپنی کتب میں اس مسئلے کو صراحتاً ذکر کیا ہے۔

<sup>131</sup> - ابن عابدین، علامہ سید محمد امین شامی، التوفی: 1252ھ، رسائل ابن عابدین الرسالہ الثامنہ

## (i) صاحب فتاویٰ عالمگیری ملا نظام الدین لکھتے ہیں کہ:

”وان لم يترك مالا يستقرض ورثته نصف صاع ويدفع الى مسكين ثم يتصدق المسكين على بعض ورثته- الخ“<sup>132</sup>

کہ اگر میت نے کوئی مال نہ چھوڑا ہو تو ورثاء نصف صاع قرضہ لے کر مسکین کو دیں پھر مسکین وہ مال بعض ورثاء پر صدقہ کرے۔ الی آخرہ۔

اسی طرح کی عبارت صاحب بحر الرائق، ابن نجیم نے بھی ذکر کی ہے<sup>133</sup>۔

## (ii) طحطاوی علی الدر المختار میں مرقوم ہے کہ:

”قوله (يستقرض وارثه) أي على سبيل التبرع لا الوجوب والاستقراض والوارث ليسا بقيد حتى لو دفع من ماله او دفع غير الوارث صح-<sup>134</sup> کہ علامہ صاحب در مختار کا یہ قول ”يستقرض وارثه“ تبرعا (نفلًا) ہے۔ نہ کہ وجوب کے

<sup>132</sup> - ملا نظام الدین، المتوفی: 1161ھ فتاویٰ ہندیہ (عالمگیری) ج 1، ص 125 مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ طوخی روڈ

کوئٹہ

<sup>133</sup> - ابن نجیم، الشیخ زین الدین بن ابراہیم بن محمد المصری المتوفی 970ھ، البحر الرائق ج 2 ص 160، باب قضاء الفوائت مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

<sup>134</sup> - طحطاوی، علامہ احمد بن محمد، المتوفی: 1231ھ حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار، باب قضاء الفوائت

طریقہ پر اور قرض اور وارث مقید نہیں یہاں تک کہ (پہلی صورت میں) وارث اپنے مال سے دے تب بھی صحیح ہے (اور دوسری صورت میں) اگر غیر وارث دے تب بھی صحیح ہے۔

(iii) علامہ طاہر بن عبدالرشید بخاری فتاویٰ میں لکھتے ہیں کہ: "وَأَنْ لَمْ يَتَرَكَ مَالًا يَسْتَقْرُضُ وَرَثَتَهُ نِصْفَ صَاعٍ"<sup>135</sup>۔

کہ اگر میت کوئی مال نہ رکھتی ہو تو ورثاء نصف صاع قرضہ لے (کر حیلہ کریں) (iv) شیخ شلبی لکھتے ہیں کہ: "رجل مات وقد فاته صلاة عشرة أشهر ولم يترك مالا يستقرض وارثه نصف صاع بر" (کہ جب) کوئی آدمی فوت ہو اور اس کی دس مہینوں کی نمازیں فوت ہو چکی ہوں اور وہ مال نہ رکھتا ہو تو ورثاء نصف صاع گندم لے کر (حیلہ کرے)<sup>136</sup>

<sup>135</sup> طاہر بن عبدالرشید بخاری، خلاصۃ الفتاویٰ، باب قضاء الفوائت ج 1 ص: 192، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ

کوئٹہ

<sup>136</sup> شلبی، علامہ شہاب الدین احمد، حاشیہ شلبی علی تبیین الحقائق، ج 1 ص 338 مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان

(v) علامہ خراسانی لکھتے ہیں کہ: "وان لم یملک شیئا استقرض وارثه"<sup>137</sup>۔  
 "کہ اگر میت کوئی چیز (مال و اسباب) نہ رکھتی ہو تو ورثاء قرضہ لیں۔"

### فقیر یا وصی کے ہاتھ میں تھیلی کے باقی رہنے سے احتراز:-

علامہ شامی قدس سرہ السامی فرماتے ہیں کہ: "ویجب الاحتراز من بقاء الصرة بید الفقیر او الوصی بل کل مرة یصیر استلامها لکل منها لیتتم الدفع والہبة بالقبض والتسلیم فی کل مرة"<sup>138</sup>

”اسی طرح تھیلی کا فقیر یا وصی کے ہاتھ میں باقی رہنے سے احتراز کیا جائے بلکہ ہر مرتبہ ان میں سے ہر ایک (فقیر، وصی) اس تھیلی کو ہاتھ لگائے تاکہ دفع اور ہبہ، قبضہ اور تسلیم کے ساتھ ہر دفعہ مکمل ہو جائے“

اور یہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ فقیر کو مال دیتے ہوئے یہ نیت کرنی چاہئے کہ میں فقیر کو حقیقتاً اس مال کا مالک بناتا ہوں جس طرح کہ علامہ شامی نے اسی کی تصریح کی ہے فرماتے ہیں:

<sup>137</sup>۔ خراسانی، امام شمس الدین محمد، المتوفی: 962ھ، جامع الرموز، ج 1، ص 370۔ کتاب الصوم فصل موجب

الافساد، مطبوعہ ایچ، ایم سعید کمپنی کراچی

<sup>138</sup>۔ ابن عابدین، علامہ سید محمد امین، شامی: المتوفی 1252ھ رسائل ابن عابدین، الرسالہ الثامنہ

، ص: 225، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور

”و يجب الاحتراز من ان يلاحظ الوصى عند دفع الصرة للفقير الهزل او الحيلة بل يجب ان يدفعها عازما على تملكها منه حقيقة لا تحيلا ملاحظا ان الفقير اذا ابى عن هبتها الى الوصى كان له ذلك ولا يجبر على الهبة“<sup>139</sup>

”تھیلی کو فقیر کے حوالے کرتے وقت اس بات سے بچنا ضروری ہے کہ فقیر کی کمزوری یا حیلہ کو ذہن میں رکھے بلکہ فقیر کو اس ارادے کے ساتھ مالک بنانا کہ وہ اس مال کا حقیقتاً مالک ہے نہ کہ بطور حیلہ، یہ دیکھتے ہوئے کہ اگر فقیر اس ہبہ سے انکار کرے وصی کی طرف تو وہ مال اس فقیر کا ہو اور اس کے ہبہ پر جبر نہیں کیا جائے گا۔ دائرہ کے لئے وکیل بنانا:- دائرہ میں وکیل بنانا بھی جائز ہے۔ وکیل احناف علامہ شامی رحمہ الباری لکھتے ہیں کہ ”نعم اذا كان الولي جاهلا فلا بد حينئذ من وکیل من يدرک ذلك كله من اهل العلم والصلاح على الوجه الذى ذكرناه والذى نذكره بل يتعين ذلك الوکیل يسقط عما فى ذمة الميت ويتخلص من العهدة ان شاء الله تعالى“<sup>140</sup>

<sup>139</sup>۔ ابن عابدین، علامہ سید محمد امین، شامی: المتوفی 1252ھ رسائل ابن عابدین، الرسالة ثامنہ، ص: 225، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور

<sup>140</sup>۔ ابن عابدین، علامہ سید محمد امین، شامی: المتوفی 1252ھ رسائل ابن عابدین، الرسالة ثامنہ، ص: 222، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور

کہ جب ولی (حیلہ کے احکام سے) جاہل ہو تو اس کے لئے ایک ایسے وکیل کا ہونا ضروری ہے جو علماء میں سے ہو اور ان تمام کو اس طرح جانتا ہو جس طرح ہم نے ذکر کیا اور ذکر کریں گے بلکہ یہ وکیل میت کے ذمہ جو کچھ ہے اس کو ساقط کرنے اور عہدہ سے بری الذمہ ہونے کے لئے متعین ہو جائے گا۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)

### قبل از دفن حیلہ کرنا:-

اب سوال یہ ہے کہ کیا حیلہ اسقاط قبل از دفن کرنا چاہئے یا بعد میں؟ آئیے دیکھتے ہیں کہ اس بارے میں شمس الدین خراسانی کیا لکھتے ہیں: آپ جامع الرموز میں لکھتے ہیں کہ: "وینبغي ان يفدى قبل الدفن وان جاز بعده"<sup>141</sup>

کہ چاہئے تو یہ کہ قبل از دفن فدیہ دے اگرچہ بعد میں بھی دینا جائز ہے۔ اور علامہ شامی علیہ الرحمۃ بھی اپنے رسائل میں یہی فرماتے ہیں کہ: وینبغي ان يفدى قبل الدفن وان جاز بعده کما فی القہستانی۔<sup>142</sup>

<sup>141</sup>- خراسانی، علامہ شمس الدین، المتوفی: 962، جامع الرموز ج 1، ص: 370 کتاب الصوم فصل موجب الافساد، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

<sup>142</sup>- ابن عابدین، علامہ سید محمد امین، شامی: المتوفی 1252ھ رسائل ابن عابدین، الرسالہ الثامنہ، ص: 219، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور

”کہ چاہئے کہ قبل از دفن فدیہ دے اگرچہ بعد میں بھی جائز ہے جس طرح قہستانی میں مذکور ہے۔“

**اعتراض:-** اگر کوئی کہے کہ حیلہ کرنے سے چونکہ دفن میں تاخیر ہوتی ہے اور تاخیر ٹھیک نہیں اس لئے حیلہ اسقاط کو چھوڑ دینا چاہئے؟

**القول الصواب:-** سرکارِ دو عالم ﷺ نے میت کو جلد دفن کرنے کا جو حکم دیا ہے اس کی تعمیل میں درحقیقت ایسی تاخیر جائز ہے جو مناسب اور بے عذر ہو یعنی اگر کوئی معقول وجہ یا عذر ہے تو پھر تاخیر ممنوع نہیں، نماز جنازہ ادا ہو چکی ہے۔ لیکن ابھی قبر تیار نہیں ہوئی تو اب قبر کی تیاری تک بہر حال میت کو ٹھہرانا پڑے گا۔ اور واجبات کے اسقاط کی وجہ سے تو دفن میں تاخیر کرنا واجب ہے کیا آپ نہیں دیکھتے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے اس شخص کا جنازہ مؤخر کیا تھا جس پر قرض تھا، یہاں تک کہ ایک شخص اس کا کفیل ہو گیا۔ تب آپ ﷺ نے نماز جنازہ پڑھائی۔

احادیث مبارکہ ملاحظہ فرمائیں:

”وروی عن علی رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ ﷺ اذا أتى بالجنزة لم يسأل عن شيء من عمل الرجل ويسأل عن دينه فان قيل عليه دين كف عن الصلاة عليه، وان قيل ليس عليه دين صلى عليه، فأتى بجنزة فلما قام ليكبر سأل رسول

اللہ ﷺ ہل علی صاحبکم دین؟ قالوا دینار ان فعدل عنه رسول اللہ ﷺ وقال  
صلوا علی صاحبکم، فقال علی رضی اللہ عنہ ہما علی یا رسول اللہ ﷺ بری  
منہما، فتقدم رسول اللہ ﷺ، فصلى علیہ، ثم قال لعلی بن ابی طالب جزاک  
اللہ خیر افک اللہ رہانک کما فکک رہان اخیک، انه لیس من میت یموت  
وعلیہ دین الا وهو مرتہن بدینہ ومن فک رہان میت فک اللہ رہانہ یوم القیامۃ  
فقال بعضهم هذا لعلی خاصة ام للمسلمین عامة؟ قال بل للمسلمین عام، رواہ  
الدارقطنی۔<sup>143</sup>

کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے  
پاس ایک جنازہ لایا گیا تو آپ ﷺ نے اس آدمی کے عمل کے بارے میں دریافت نہ  
فرمایا بلکہ قرض کے بارے میں پوچھا۔ اگر کوئی کہتا کہ اس (میت) پر قرض ہے تو  
آپ ﷺ اس (میت) پر جنازہ نہ پڑھاتے اور اگر کہتا کہ اس پر قرض نہیں تو اس  
(میت) پر جنازہ پڑھاتے۔ ایک مرتبہ جب ایک جنازہ کو لایا گیا تو جب آپ ﷺ اس پر  
نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے تاکہ تکبیر پڑھے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے دریافت  
فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی کا اس (میت) پر قرض ہے؟ تو عرض کرنے لگے کہ دو دینار  
تھے، تو رسول اللہ ﷺ پیچھے ہٹے اور فرمایا: اپنے ساتھی پر نماز پڑھو تو (اس

<sup>143</sup>۔ المنذری، حافظ ذکی الدین، عبد العظیم بن عبد القوی، المتوفی: 665ھ، الترغیب والترہیب

، ج2 ص: 606، 607، باب أن ینوی الوفاء والمبادرۃ الی قضاء دین المیت مطبوعہ: شرکۃ مصطفی البابی الحلبي واولادہ

دوران) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس کے قرض کی ادائیگی میں کروں گا یہ اس قرض سے بری ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ آگے تشریف لائے اور اس (میت) پر نماز جنازہ پڑھائی۔ تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے حضرت علی بن ابی طالب سے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہیں جزائے خیر عطا فرمائے۔ اللہ رب العزت نے تمہیں عذاب سے آزاد کیا۔ جس طرح کہ تم نے اپنے بھائی کو عذاب سے بچایا۔ نہیں مرتا کوئی مرنے والا جبکہ اس پر دین ہو مگر وہ اس دین کی وجہ سے گروی ہوتا ہے (آگ میں مجبوس رہتا ہے) اور جو کسی مردے کو اس سے خلاصی و چھٹکارا دلانے بروز قیامت اللہ رب العزت اس کو (تمام مصائب) سے چھٹکارا دلانے گا۔ تو بعض نے عرض کی کہ یہ صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے خاص ہے یا تمام مسلمانوں کے لئے تو فرمایا کہ یہ عام مسلمانوں کے لئے ہے۔

اور امام ابو عیسیٰ ترمذی نے اپنی صحیح میں ایک حدیث پاک نقل کی ہے کہ: "عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ کان یوتی بالرجل المتوفی علیہ الدین فیقول هل ترک لدینہ من قضاء فان حدث انه ترک وفاء صلی علیہ والا قال للمسلمین صلوا علی صاحبکم فلما فتح اللہ علیہ الفتوح قام فقال انا اولی بالمؤمنین من

أنفسهم فمن توفي من المؤمنين وترك ديناً فعلى قضاءه ومن ترك ما لا فهو لورثته قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح<sup>144</sup>۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں اگر ایسا شخص لایا جاتا جو قرض چھوڑ کر مر جاتا تو آپ ﷺ پوچھتے کیا اس نے ادائیگی کے لئے کچھ چھوڑا ہے؟ اگر کہا جاتا: جی ہاں! اس نے چھوڑا ہے تو آپ ﷺ اس کی نماز جنازہ پڑھتے ورنہ صحابہ کرام سے فرماتے اپنے ساتھی کی نماز جنازہ پڑھو۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر فتوحات کے دروازے کھول دیئے تو آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور فرمایا: میں مسلمانوں پر ان کی جانوں سے بھی زیادہ حق رکھتا ہوں لہذا جو مسلمان قرض چھوڑ کر فوت ہو جائے اس کی ادائیگی میرے ذمہ ہے اور اگر مال چھوڑ کر فوت ہو جائے تو اس کے ورثاء کے لئے ہے۔ (امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے) پہلی حدیث مبارکہ کا یہ حکم کہ مقروض پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی یہ تو دوسری حدیث سے منسوخ ہے لیکن تاخیر کے لئے کوئی نسخ ثابت نہیں ہے پس تاخیر جائز ہوگی۔ تو ان احادیث مبارکہ کی روشنی میں جب حق واجب کیلئے نمازہ جنازہ کو مؤخر کیا جاسکتا ہے تو دفن کو کیوں مؤخر نہیں کیا جاسکتا؟ اور حق عبد کی ادائیگی کے لئے جب جنازے کو

<sup>144</sup>۔ الترمذی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ التتونی: 279ھ، الجامع الترمذی، ابواب الجنائز ج 1 ص: 331 مطبوعہ

مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور ابن ماجہ، ص 173، پر بھی عبد اللہ بن قتادہ سے یہی روایت موجود ہے

مؤخر کیا جاسکتا ہے تو حق رب کی ادائیگی کے لئے کیوں مؤخر نہیں کیا جاسکتا۔ اور ان احادیث مبارکہ سے یہ بھی واضح ہوا کہ دوسرے کے عمل کا ثواب میت کو پہنچتا ہے کیونکہ میت خود تو قرض ادا نہیں کر رہی بلکہ اس کی طرف سے ادا کیا جا رہا ہے۔ دوسرا یہ کہ پہلی حدیث سے اس بات کا بھی ثبوت ملتا ہے کہ میت کی طرف سے ادا کرنے والے کو بھی پورا پورا اجر ملے گا۔

اور قبل از دفن حیلہ کرنے کا فائدہ یہ بھی ہے کہ چونکہ دفن کرنے کے بعد قبر میں حساب و کتاب شروع ہو جاتا ہے اور اس کے ذمے چونکہ کفارات، فدیے ہوتے ہیں اس لئے حساب و کتاب میں آسانی کے لئے قبل از دفن حیلہ کرنا نہایت ہی اولیٰ ہے۔

### اسباب حیلہ کے ساتھ قرآن مجید رکھنا:-

مال و اسباب حیلہ کے ساتھ قرآن مجید رکھنا اس سے مراد ہمارا تو سل ہے۔ جبکہ فدیہ میں دینا مقصود نہ ہو۔ لیکن اگر فدیہ میں دینا مقصود ہو برابر ہے کہ روپوں کے ساتھ دور کیا جائے یا روپوں کے بغیر جائز ہے۔ بعض دیہاتوں میں یہ طریقہ مروج ہے کہ میت کی فوت شدہ نمازوں اور دیگر حقوق مالیہ کا حساب کئے بغیر چند آدمی بیٹھ کر ایک قرآن شریف اور چند روپوں کا آپس میں دور کرتے ہیں۔ اس سے تمام نمازوں اور دیگر مالی

حقوق کا فدیہ ادا نہیں ہوتا، بلکہ قرآن شریف کا ہدیہ اور دوسرے روپوں کا جتنی بار دور کیا جاتا ہے اس کے حساب سے فقط اتنی نمازوں کا فدیہ ادا ہو جائے گا۔

## دورانِ قرآن جائز ہے:

بعض مقامات پر حیلہ کے اسباب کے ساتھ دورانِ قرآن بھی کیا جاتا ہے یہ جائز ہے۔  
ذیل کی سطور میں دلائل ذکر کرتے ہیں۔

معلوم ہونا چاہئے کہ ہم نے پچھلی سطور میں بھی یہ ذکر کیا تھا کہ قرآن مجید کی قیمت کا اعتبار کیا جاتا ہے کیونکہ کاغذ و طباعت کے لحاظ سے یہ مال منقوم ہے۔ مثال یوں سمجھ لیجئے کہ زید کا بکر پر 1000 روپے قرضہ ہے۔ اب زید بکر سے قرضہ مانگ رہا ہے اور زید کے پاس ایک قرآن مجید جس کا ہدیہ 1000 ہے کے علاوہ اور کچھ نہیں۔ بکر نے اس قرضے کے بدلے قرآن مجید دیا۔ تو کیا اس کا قرض ادا ہوایا نہیں؟ یقیناً قرض ادا ہو گیا۔ اسی طرح قرآن کا دوران اگر کیا جائے تو اس کی قیمت جتنا فدیہ اور جتنی بار دور کیا جائے اس قیمت جتنا ادا ہو جائے گا۔ اس میں اہانت نہ موجود ہوتی ہے نہ مقصود۔ اسی بارے میں شیخ الحدیث و مفتی جامعہ حقانیہ اکوڑہ خٹک، مفتی فرید صاحب اپنے فتاویٰ فرید یہ المعروف فتاویٰ دیوبند پاکستان میں رقم طراز ہیں کہ ”چونکہ قرآن یعنی مصحف بھی مال منقوم ہے لہذا اس کی خرید و فروخت اور اس کا تصدق وہبہ تمام کے تمام جائز ہیں۔ نہ ان امور میں اہانت موجود ہے اور نہ اہانت کسی کا مقصود ہوتا ہے۔ لہذا قرآن یعنی

مصحف کے ذریعہ سے اسقاط کرنا منع نہیں ہے جیسا کہ اس کا رکھنا (مال اسقاط میں) ضروری نہیں ہے فقط۔<sup>145</sup>

اسی فتاویٰ فریدیہ کے حاشیہ پر اس فتاویٰ کے مرتب مفتی عبدالوہاب منگلوری لکھتے ہیں کہ ”نفس دوران اجزائے قرآن بھی بعض روایات سے ثابت ہے اور مقصود اس سے توسل بالمصحف ہوتا ہے اور توسل بالمصحف ثابت ہے“ قال علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہم ارحمنی بالقرآن العظیم۔ اور جس طرح فتاویٰ سمرقند میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دوران اجزائے قرآن ثابت ہے۔ تو اسی طرح واقدی نے فتوح الشام میں بھی ذکر کیا ہے۔

فقال اخبرہ ابو عاصم عن ابن جریج عن ابن شہاب عن ابی سلمۃ عن ابی موسیٰ قال فعل عمر رضی اللہ عنہ ای دوران اجزاء القرآن۔<sup>146</sup>

کہ ابی موسیٰ سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ دوران اجزاء قرآن کیا کرتے تھے۔

<sup>145</sup>۔ مفتی محمد فرید، دیوبندی، فتاویٰ فریدیہ، ج2 ص: 611، باب قضاء الفوائت مطبوعہ اشاعت کنندہ، حافظ حسین احمد صدیقی دارالعلوم صدیقیہ زوربی ضلع صوابی

<sup>146</sup>۔ شیخ الحدیث مفتی محمد فرید دیوبندی، فتاویٰ فریدیہ، ج2، ص611 باب قضاء الفوائت مطبوعہ اشاعت کنندہ حافظ حسین احمد صدیقی، دارالعلوم صدیقیہ زوربی، ضلع صوابی

یہ تو تھا فتاویٰ فریدیہ کا حاشیہ جس میں مرتب مفتی عبدالوہاب منگلوری مدرس دارالعلوم صدیقیہ زروبی نے مزید اس مسئلہ پر تاکید کی ہے اور دلائل دیئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں بھی توفیق دے۔ اور علامہ داجوی دیوبندی نے بھی مایہ ناز کتاب البصائر لمنکر التوسل باہل المقابر، پر بھی بعینہ یہی عبارت نقل فرمائی ہے۔<sup>147</sup>

یاد رہے کہ علامہ داجوی مفتی فرید صاحب کے نزدیک بھی مقبول ہے۔ لیکن یہاں پر یہ بھی ملحوظ رہے کہ قرآن مجید کے دور کا انحصار اس روایت پر نہیں بلکہ اس پر ہے کہ قرآن مجید مال متقوم ہے جیسے کہ بیان کیا جا چکا ہے۔ منصف کے لئے ایک حرف بھی کافی ہے اور معاند کے لئے دفاتر بھی بے سود ہیں۔

### دوران قرآن فتاویٰ فریدیہ میں :

مملوک قرآن مجید سے حیلہ اسقاط کرنا فتاویٰ فریدیہ میں مرقوم ہے کہ: کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ میت کے جنازہ کے بعد جو حیلہ اسقاط کیا جاتا ہے اس میں قرآن مجید کو دائرہ میں پھیرنا جائز ہے یا نہیں؟ (المستفتی، تاج محمد ہری پوری)

<sup>147</sup>۔ الداجوی، حمد اللہ، دیوبندی، البصائر، ص: 138 مطبوعہ ایٹک کتابی استنبول ترکی

الجواب:- اگر یہ مصحف مملوک ہو موقوف نہ ہو تو اس کا تملیک اور تملک جائز ہے لہذا اس سے حیلہ اسقاط کرنا فی نفسہ جائز ہے۔ لکونہ ما لا وہو الموفق۔<sup>148</sup>

اب اس بارے میں علماء کے نظریات رقم کر رہے ہیں تاکہ مسئلہ سمجھنے میں مزید آسانی ہو۔

علامہ حمد اللہ داجوی (فاضل مظاہر العلوم سہارنپور انڈیا) کا نظریہ:-

آپ لکھتے ہیں کہ: أن المقصود من وضع المصحف التوسل بالمصحف والنجدية ينكرون عن التوسل بغير الاعمال الصالحة وقد ثبت التوسل بالقرآن العظيم قال عليه الصلوة والسلام اللهم ارحمني بالقرآن العظيم۔<sup>149</sup>

کہ قرآن مجید رکھنے سے ہمارا مقصود توسل ہے جبکہ نجدی اعمال صالحہ کے علاوہ توسل کے منکر ہیں۔ اور قرآن مجید کے ساتھ وسیلہ پکڑنا ثابت ہے۔ جس طرح کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اللهم ارحمني بالقرآن العظيم“ کہ اے اللہ! قرآن مجید کے وسیلے سے مجھ پر رحم فرما۔

<sup>148</sup> مفتی محمد فرید، فتاویٰ فریدیہ، ج ۱ کتاب السنۃ والبدعہ ص 321، مطبوعہ حافظ حسین احمد صدیقی دارالعلوم

صدیقیہ زروبی ضلع صوابی

<sup>149</sup>۔ الداجوی، حمد اللہ دیوبندی، البصائر المنکر التوسل باهل المقابر، ص: 203 مطبوعہ، مکتبہ ایشک استنبول ترکی

## قرآن مجید کو بطور فدیہ دینا:-

دوسرا یہ کہ اگر قرآن مجید کو بطور فدیہ حیلہ میں شامل کرنا مقصود ہو تو جتنا قرآن کریم کا ہدیہ ہے اتنا ہی ادا ہو جائے گا۔ کیونکہ قرآن مجید بھی تو کاغذ و طباعت کے لحاظ سے مال منقسم ہے اور جب دیگر صدقات، گندم، جو، نقد مال دینے سے ان کی مغفرت اور اس مال کی قبولیت کی امید کی جاسکتی ہے تو قرآن مجید دینے سے یہ امید کیوں نہیں کی جاسکتی جبکہ قرآن مجید تو ”شفاء و رحمة للمؤمنین“ ہے۔

## صاحب فتاویٰ رضویہ کا نظریہ:-

اس بارے میں امام اہل سنت الشاہ احمد رضا خان بریلوی رحمۃ اللہ علیہ ایک مستفتی کا جواب دیتے ہوئے اپنے فتاویٰ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ ”یہ جو عوام میں رائج ہے کہ سارے فدیہ کے عوض ایک قرآن دے دیا۔ کہ وہ تو بے بہا ہے یوں ادا نہیں ہوتا۔ قرآن مجید بے شک بے بہا ہے۔ مگر جو بے بہا ہے یعنی کلام الہی کہ ورقوں میں لکھا ہے وہ مال نہیں

نہ وہ دینے کی چیز ہے۔ تو جو مال ہے یعنی کاغذ اور پٹھے اس کی قیمت معتبر ہوگی اور وہ جب مقدارِ فدیہ کو نہ پہنچے فدیہ کیونکر ادا ہوگا۔<sup>150</sup>

### صاحبِ بہارِ شریعت کا نظریہ:-

قرآن مجید کو فدیہ میں دینے پر مصنفِ بہارِ شریعت صدر الشریعۃ مولانا امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں کہ: بعض ناواقف یوں فدیہ دیتے ہیں کہ نمازوں کے فدیہ کی قیمت لگا کر سب کے بدلے میں قرآن مجید دے دیتے ہیں۔ اس طرح کل فدیہ ادا نہیں ہوتا یہ محض بے اصل بات ہے۔ بلکہ صرف اتنا ہی ادا ہوگا جس کی قیمت کا مصحف شریف ہے۔<sup>151</sup>

اور اگر یہ حرام یا بدعت ہو تو اس کے لئے کسی دلیل کی ضرورت ہونی چاہئے دلیل نہ ہو تو ایسا دعویٰ باطل ہے جس طرح کہ نور الانوار میں ہے: والاحتجاج بلا دلیل باطل وعند الجمهور ليس بحجة اصلا لا في النفی ولا في الاثبات لقوله تعالى (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى تلك امانتهم قل هاتوا برهانکم ان

<sup>150</sup> - امام احمد رضا البریلوی، المتوفی: 1340ھ، فتاویٰ رضویہ، ج 8، ص: 168 مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن

لاہور پاکستان

<sup>151</sup> - امجد علی اعظمی، المتوفی 1376ھ، بہارِ شریعت، ج 1 ص: 258 باب قضاء نماز کا بیان، مطبوعہ ضیاء القرآن

پبلی کیشنز لاہور

کنتم صادقین) امر النبی ﷺ بطلب الحجة والبرهان على النفي والاثبات۔<sup>152</sup> بغیر دلیل کے کسی چیز کی نفی کرنے کا دعویٰ باطل ہے۔ یعنی اگر کوئی یہ کہے کہ یہ حکم ثابت نہیں ہے کیونکہ دلیل نہیں اس قسم کی بات کرنی باطل ہے۔ اور جمہور کے نزدیک بالکل حجت نہیں ہے نہ اثبات میں اور نہ نفی میں جس طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ یہود اور نصاریٰ نے کہا کہ جنت میں صرف یہود یا نصاریٰ داخل ہوں گے یہ ان کے خواہشات میں اے محمد ﷺ! ان دونوں فریقوں سے اپنے اپنے دعوؤں نفی اور اثبات پر دلیل طلب کریں تو گویا یہ اللہ کا حکم ہوا کہ کوئی بھی کسی قسم کا دعویٰ کرے تو دلیل پیش کرے۔ تو اس آیت کی رو سے معترض صاحب کو چاہئے کہ وہ تند ویر قرآن کو بدعت قبیحہ کہنے پر دلیل پیش کرے اور بلادلیل احتجاج باطل ہے۔

### جنازہ کے ساتھ غلہ لے کر جانا اور تقسیم کرنا:-

یہ ہمارا موضوع بحث نہیں لیکن چونکہ غلہ چند طرح پر جنازہ کے ساتھ لے کر جاتے ہیں۔ اول تو یہ کہ جنازہ کے ساتھ غلہ وغیرہ اس لئے لے کر جاتے ہیں کہ وہاں دائرہ اسقاط میں اسی پر حیلہ کیا جاتا ہے۔ یہ فقہاء کی کتب میں مذکور ہے۔ اور یہ جائز اور صحیح ہے۔ دوسرا یہ کہ میت کے پیچھے صدقہ و ایصال ثواب کے طور پر اسے تقسیم کیا جاتا ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کیونکہ احادیث و آثار اور کتب اسلاف سے یہ بات ثابت ہے کہ میت کے

<sup>152</sup>۔ ملا جیون، شیخ احمد ابن ابی سعید بن عبید اللہ الحنفی الصدیقی، نور الانوار بحث القیاس، ص 241، 240، مطبوعہ

فوت ہونے سے لے کر سات دن تک صدقہ کرنا چاہئے۔ ہمارے بلاد میں غلہ یا اس کے علاوہ گڑ وغیرہ بھی لے کر جاتے ہیں اس سے بھی ایصالِ ثواب مراد ہے۔ میت کے پہلی رات صدقہ کرنے پر احادیث دلالت کرتی ہیں ملاحظہ کیجئے: وعن عاصم بن کلب عن ابيه عن رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة فرأيت رسول الله ﷺ وهو على القبر يوصي الحافر يقول اوسع من قبل رجليه اوسع من قبل رأسه فلما رجع استقبله داعي امرأته فأجاب ونحن معه فجئني بالطعام فوضع يده ثم وضع القوم فاكلوا فنظرنا الى رسول الله ﷺ يلوک لقمته في فيه ثم قال اجد لحم شاة اخذت بغير اذن اهلها فارسلت المرأة تقول يا رسول الله اني ارسلت الى النقيع وهو موضع يباع فيه الغنم ليشتري لي شاة فلم توجد فارسلت الى جاز لي قد اشترى شاة ان يرسل بها اني بئس ما فعلت فارجو ان يرسل بها اني ارسلت الى امرأته فارسلت الى بها فقال رسول الله ﷺ اطعمي هذا الطعام الاسرى ، رواه ابو داؤد و البهيقي في دلائل النبوة۔<sup>153</sup>

حضرت عاصم بن کلب اپنے والد سے اور وہ ایک انصاری سے روایت بیان فرماتے ہیں کہ ایک بار ہم لوگ حضور ﷺ کے ساتھ ایک جنازہ کی نماز کو گئے تو حضور ﷺ قبر کے پاس بیٹھ گئے اور گور کن کو ہدایت فرمانے لگے کہ قبر کو سر اور پانچ کی طرف سے اور کشادہ کرو۔ جب آپ ﷺ واپس تشریف لائے تو مرحوم کی بیوی کی طرف سے ایک شخص آپ کی دعوت کرنے کو حاضر ہوا۔ آپ ﷺ نے دعوت قبول فرمائی اور ہم

<sup>153</sup> - الخطيب العمري، علامه ولي الدين محمد بن عبد الله، التوفى: 742ھ مشکوٰۃ المصابيح، باب الکرامات

سبھی کھانا کھانے گئے۔ جب کھانا سامنے لایا گیا تو حضور ﷺ نے کھانے کی طرف ہاتھ بڑھایا۔ دوسروں نے بھی شروع کیا۔ ناگہاں سب نے دیکھا کہ آپ لقمہ منہ کے اندر ہی اندر چبا رہے ہیں نگلتے نہیں۔

پھر حضور ﷺ نے فرمایا: یہ بکری بغیر مالک کے اذن کے ذبح کی گئی ہے یہ سن کر مالک نے عرض کہلوا بھیجی کہ یا حضرت! منڈی سے بکری خریدنے کے لئے بھیجا تھا لیکن وہاں سے بکری نہ مل سکی تو اپنے ہمسایہ سے کہلوا یا کہ جو بکری تم نے خریدی ہے اصل قیمت پر ہمیں دے دو لیکن وہ بھی گھر نہیں تھا پھر اس کی بیوی کو کہلوا بھیجا تو وہ بکری اس نے میرے پاس بھیج دی۔ حضور ﷺ نے فرمایا: کہ یہ کھانا قیدیوں کو کھلا دو۔

### حدیث مبارکہ سے چند مسائل کا اثبات:-

پہلا مسئلہ تو یہ ثابت ہوا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کو علم غیب ہے کہ آپ ﷺ کو علم تھا کہ یہ بکری بغیر مالک کے ذبح کی گئی ہے اور بتانے پر واقعی ایسا ہی تھا۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا جنازہ کے بعد آکر میت کے گھر کھانا تناول فرمانا اس بات کا ثبوت ہے کہ میت کے پہلے دن ہی صدقہ کرنا، ایصالِ ثواب کرنا جائز ہے۔ اس میں قبل از دفن اور بعد از دفن کی کوئی قید نہیں مقصود ایصالِ ثواب ہے۔ اس سے ہمارا مسئلہ بھی واضح ہوا کہ جنازہ کے ساتھ غلہ، مٹھائی وغیرہ لے کر جانا اس سے بھی ہمارا

مقصود ایصالِ ثواب ہے۔ اگر ناجائز ہوتا تو سرکارِ دو عالم ﷺ اس عورت کے گھر کھانا تناول نہ فرماتے۔ لیکن تناول فرمانا جواز پر دلیل ہے۔

## جلال الدین سیوطی کا نظریہ :

امام جلال الدین سیوطی، شرح الصدور میں رقم طراز ہیں کہ

"وأخرج الامام احمد في الزهد وأبو نعيم في الحلية عن طاؤس قال ان الموتى يفتنون في قبورهم سبعا فكانوا يستحبون ان يطعم عنهم تلك الايام" <sup>154</sup>۔  
حضرت طاؤس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بے شک مردے اپنی قبروں میں سات دن تک آزمائش میں ڈالے جاتے ہیں سو وہ (ان دنوں میں) مردوں کی طرف سے کھانا کھلانے مستحب سمجھتے تھے۔

جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے اس بیان سے یہ واضح ہوا کہ پہلے دن سے لے کر ساتویں روز تک میت کی طرف سے کھانا کھلانے کا یہ عمل موجودہ دور کی ایجاد نہیں بلکہ تابعین میں بھی اس کا اہتمام ہوتا تھا۔

<sup>154</sup>۔ السیوطی، الامام جلال الدین المتوفی: 911ھ، شرح الصدور، ص: 57، باب فتنة القبر وسؤال۔۔۔ مطبوعہ دار

حاصل کلام یہ ہے کہ میت کی طرف سے کھانا خواہ قبل از دفن ہو یا بعد از دفن جائز و روا ہے۔

قبل از دفن میں ایک فائدہ یہ ہے کہ میت کے حساب و کتاب میں آسانی ہو اس لئے عوام اہل سنت جنازے کے ساتھ ہی غلہ، گڑ وغیرہ بطور ایصالِ ثواب لے کر جاتے ہیں، دوسری وجہ یہ ہے کہ جنازے میں چونکہ فقراء کا جم غفیر ہوتا ہے اس لئے اس اجتماع میں ایصالِ ثواب کا اہتمام ضروری ہے۔

### مفتی و شیخ الحدیث جامعہ حقانیہ اکوڑہ خٹک کا فتویٰ:-

مفتی فرید صاحب اس مسئلے کے بارے میں رقم طراز ہیں کہ ”باقاعدہ اسقاط یا حیلہ اسقاط کے لئے اجناس وغیرہ کا قبرستان لے جانا اور وہاں تقسیم کرنا نہ مطلوب شرعی ہے اور نہ ممنوع شرعی ہے جبکہ مفاسد سے خالی ہو اور جب مصالح پر مشتمل ہو مثلاً مصارف پر باعزت طور سے تقسیم میں آسانی ہو تو بطریق اولیٰ ممنوع نہ ہوگا۔ لانه اھون من الذھاب الی ارباب الاموال لحصول الاموال منهم للمدارس وغیرھا لنحلوه عن صورة السؤال۔ وهو الموفق۔<sup>155</sup> ہمارے ہاں بعد از جنازہ مصارف

<sup>155</sup>۔ مفتی فرید، فتاویٰ فریدیہ، ج 2 ص: 617، باب قضاء الفوائت، مطبوعہ اشاعت کنندہ مولانا حافظ حسین احمد

باعزت طریقے سے تقسیم ہوتے ہیں اس میں کوئی مفاسد والی بات نہیں ہوتی بلکہ مصالِح پر مشتمل ہوتے ہیں۔ کیونکہ جنازہ میں ہی جم غفیر ہوتا ہے بعد میں اتنے زیادہ فقراء کا جمع ہونا محال ہوتا ہے۔ اس لئے جنازے کے ساتھ غلہ وغیرہ بتاشے لے کر جانا اور تقسیم کرنا بطریقِ اولیٰ ممنوع نہ ہوگا۔

اور علامہ سید علی زادہ، شرح شرعۃ الاسلام میں رقم طراز ہیں:

والسنة ان يتصدق ولی المیت له قبل مضی اللیلة الاولى بشئ مما تیسر له فان لم یجد شیئاً فلیصل رکعتین<sup>156</sup>۔

کہ سنت یہ ہے کہ میت کا ولی میت کے لئے پہلی رات گزرنے سے قبل اس چیز کا صدقہ کرے جو اس کے لئے آسان ہو اگر کوئی چیز نہ پائے تو دو رکعت نماز پڑھے۔ ان تمام عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ میت کے پیچھے ایصالِ ثواب کرنا صدقہ و خیرات کرنا، قبل از دفن اور بعد از دفن، جنازہ کے بعد اور جس وقت بھی چاہیں جس چیز کے ساتھ خواہ مٹھائی ہو، غلہ ہو بتاشے ہوں، کھانا ہو، گڑ ہو جس میں اس کے لئے آسانی ہو صدقہ کرنا جائز ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ معمولاتِ اہل سنت ثابت الاصل اور کتبِ اسلاف سے ثابت شدہ ہیں۔ اور اکثر طور پر میٹھی چیز اہل سنت والجماعت صدقہ کرتے

<sup>156</sup>۔ سید علی زادہ، علامہ، شرح شرعۃ الاسلام، ص: 568، مطبوعہ اقدام ہدار الخلافۃ العلمیۃ 1324ھ

ہیں۔ مثلاً، گڑ، بتاشے، شیرینی، حلوہ وغیرہ تو اس کا بھی حدیث سے ثبوت موجود ہے جس طرح کہ ترمذی شریف اور ابن ماجہ میں ہے ”: عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ ﷺ یحب الحلوا والعسل“ کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حلوا اور شہد کو محبوب رکھتے تھے<sup>157</sup>۔

اس لئے اہل سنت والجماعت، اللہ رب العزت کے محبوب ﷺ کی محبوب اشیاء کو محبوب رکھتے ہیں۔ اور ایصالِ ثواب یا صدقہ و خیرات کا موقع آئے تو وہی اشیاء اللہ کے رستے میں دیتے ہیں کیوں جن اشیاء کو بارگاہِ خیر الانام میں مقبولیت حاصل ہو اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی مقبول ہوتی ہیں۔

### مولانا شرف علی تھانوی لکھتے ہیں:

نماز جنازہ و صدقہ خیرات سے میت کو فائدہ پہنچنے کا راز دنیا میں سفارش کرنے اور تاوان دینے کے سبب مجرموں سے عذاب کے ٹل جانے اور رفع ہونے کے مشاہدہ و تجربہ سے کوئی منکر نہیں ہے۔ ایسا ہی گنہگار میت کو دعا، نماز جنازہ اور صدقات مالیہ مفید ہوتے ہیں

<sup>157</sup>۔ ابن ماجہ، امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید، متوفی: 273ھ، سنن ابن ماجہ، ص 238 مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت

کتب آرام باغ کراچی

الترمذی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ، المتوفی: 279ھ، الجامع الترمذی، ج 2 مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور

- قرآن کریم میں ایسے امور کا بکثرت ذکر آیا ہے۔ اور آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں۔  
 ان الله امرکم بالصدقۃ فان مثل کمثل رجل اسره العدو فانفقوا بیدیه الی عنقه  
 وقدمره یضربوا فقال آنا آفدی منکم بكل قليل وکثیر ففدی نفسه منهم  
 (ترمذی و حاکم) ترجمہ : خدا تعالیٰ نے تم کو صدقہ دینے کا حکم فرمایا ہے۔ کیونکہ  
 صدقہ دینا ایسا ہے جیسا کہ ایک شخص کو اسکے دشمنوں نے اسیر کر کے اس کے دونوں  
 ہاتھوں کو اسکی گردن سے باندھ دیا ہو کہ اسکی گردن زنی کریں پس وہ کہہ دے کہ میں  
 تم کو تھوڑا اور بہت دے کر چھٹکارا چاہتا ہوں پس وہ فدیہ دے کر ان سے خلاص ہو  
 جائے۔ میت کی اولاد صالح اور صدقات و خیرات جاریہ میت سے عذاب ہٹانے اور رفع  
 درجات کے لئے مفید امور ہیں۔ کیونکہ ان امور میں قرب الہی اور اللہ کی رضا کی  
 مناسبتیں ہیں<sup>158</sup>۔

مطلب یہ کہ ہر وہ کام جس سے میت قبر میں عذاب سے محفوظ رہے اور میت کیلئے قبر  
 میں باعث نفع ہو وہ امور کثرت سے نافذ العمل کریں اور ان کو رواج دیں۔  
**ہبہ میں رجوع جائز ہے:-**

منکرین حیلہ اسقاط اپنا الوسیدھا کرنے کے لئے اور حیلہ اسقاط کے جائز نہ ہونے پر طرح  
 طرح کے حربے استعمال کرتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ چونکہ ہبہ میں رجوع جائز نہیں اور حیلہ

<sup>158</sup>۔ مولانا اشرف علی تھانوی، المصالح العقلیہ للاحكام النقلیہ محشی حصہ اول، ص 126۔ کتب خانہ جمیلی 80 ڈی

استقاط میں رجوع ہے اس لئے حیلہ نہیں کرنا چاہئے۔ اور بطور دلیل یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا: العائد فی ہبتہ کالکلب یعود فی قیئہ۔<sup>159</sup> اس کا جواب تفصیل کے ساتھ ہم ذکر کرتے ہیں تاکہ مسئلہ سمجھنے میں آسانی رہے۔ ابن ماجہ اپنی سنن میں حدیث نقل کرتے ہیں کہ: حدثنا علی بن محمد بن اسماعیل قالا حدثنا وکیع حدثنا ابراہیم بن اسماعیل بن مجمع بن جارية الانصاری عن عمرو بن دینار عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ الرجل احق بہبتہ مالم یشب منها<sup>160</sup>۔

کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ انسان جب تک ہبہ کا عوض نہ لے وہ اس کا زیادہ حقدار ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ اور دوسرے فقہاء کا نظریہ یہ ہے کہ والد اور محرم کے سوا ہر واہب رجوع کر سکتا ہے۔ اس سلسلے میں شارح بخاری علامہ بدر الدین عینی صاحب عمدۃ القاری رقم طراز ہیں کہ ”امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا قول یہ ہے کہ ہبہ کرنے والا اجنبی کو کوئی چیز دے کر ہبہ سے رجوع کر سکتا ہے جب تک وہ چیز قائم سلامت ہو اور اس نے اس کے عوض کوئی چیز نہ لی ہو۔ سعید بن مسیب، عمر بن عبد العزیز، قاضی

<sup>159</sup>۔ النسائی، القاضی احمد بن شعیب بن علی بن جبر بن سنان، التوفی: سنن نسائی، ص: 117 ج 2 مطبوعہ نور محمد

کارخانہ تجارت کتب آرام باغ کراچی

<sup>160</sup>۔ ابن ماجہ، امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید متوفی: 273 سنن ابن ماجہ ص: 172، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت

کتب آرام باغ کراچی

شریح، اسود بن یزید، حسن بصری، نخعی اور شعبی کا بھی یہی قول ہے اور حضرت عمر بن خطاب حضرت علی بن ابی طالب، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت فضالہ بن عبید سے بھی یہی مروی ہے اور جس حدیث میں یہ ہے۔ ”ہبہ میں رجوع کرنے والا اس کتے کی طرح ہے جو اپنی قے میں رجوع کرے۔“ اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اس تشبیہ سے ظاہری قباحت مراد ہے۔ کیونکہ یہ حسن اخلاق اور مروت کے خلاف ہے۔ اس سے شرعی قباحت مراد نہیں ہے کیونکہ کتا حلال اور حرام کا مکلف نہیں ہے۔ پس ہبہ میں رجوع کرنے کا فعل اس طرح گھناؤنا ہے جس طرح کتے کا قے میں رجوع کرنا گھناؤنا ہے۔ اس وجہ سے یہ فعل مکروہ (تجزیہ) ہے<sup>161</sup>۔

### کالکلب یعود فی قیہ کا جواب :-

اور حدیث عود الکلب کے تحت علامہ ابی الحسن السندی لکھتے ہیں کہ وعود الکلب فی قیہ لا یوصف بحرمة۔ کہ حدیث کتے کا اپنی قے میں رجوع کرنے کو حرمت سے موصوف نہیں کیا جائے گا<sup>162</sup>۔

اور شیخ عبدالغنی المجہدی، سنن ابن ماجہ کے حاشیہ پر اسی حدیث کے تحت رقم طراز ہیں کہ: وهذا الحديث لا يدل على الحرمة لان قوله ﷺ كالكلب يدل على عدم

<sup>161</sup> - علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی، التوفی: 855ھ عمدة القاری ج 13 ص: 149، 148 مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية

مصر 1348ھ

<sup>162</sup> - ابی الحسن السندی، حاشیہ النساء، ص 116، ج 2 مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب آرام باغ کراچی

حرمتہ لان الکلب غیر متعبد فالقیئ لیس حراما علیہ والمراد التنزیہ عن فعل یشبہ فعل الکلب کذا فی اللمعات -<sup>163</sup> کہ یہ حدیث حرمت پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا کالکلب فرمانا عدم حرمت پر دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ کتا غیر تعبدی ہے پس قئی اس پر حرام نہیں۔

اور یہاں اس سے مراد فعل کلب کی مشابہت سے دور رہنا جس طرح اللمعات، شرح مشکوٰۃ میں ہے۔ اور محشی بخاری احمد علی سہارنپوری، بر حاشیہ بخاری رقم طراز ہیں۔ کہ فعل الکلب یوصف بالقبیح لا بالحرمة -<sup>164</sup> کہ کتے کے فعل کو قبیح کے ساتھ موصوف کیا جائے گا نہ کہ حرمت کے ساتھ۔

### صاحب الغرة المنیفة کا استدلال :-

اور سراج الدین ابی حفص عمر الغزنوی الخنفی اپنی کتاب الغرة المنیفة میں رقم طراز ہیں کہ ”روی ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ قال: اذا كانت الهبة لذوی رحم محرم لم يرجع فيها ولو كانت لأجنبي فله الرجوع“ کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے

<sup>163</sup>۔ شیخ عبدالغنی المحمدي دہلوی، التوفی: 1295ھ النجاشی الحاجۃ بر حاشیہ سنن ابن ماجہ ص: 172، مطبوعہ نور محمد

کارخانہ تجارت کتب آرام باغ کراچی

<sup>164</sup>۔ سہارنپوری، شیخ احمد علی، حاشیہ بخاری شریف، ج 2 ص: 1032 مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی

فرمایا: کہ اگر ہبہ ذی رحم محرم کے لئے ہو تو اس سے رجوع نہیں ہو سکتا۔ اور اگر اجنبی کے لئے ہو تو اسے رجوع کا حق حاصل ہے<sup>165</sup>۔

پھر صاحب الغرۃ المنیۃ سرکار دو عالم ﷺ کے فرامین مبارکہ: "لا یرجع الواهب فی ہبۃ الا الوالد فیما وہب لولدہ" اور "العائد فی ہبۃ کالکلب یعود فی قیئہ" کا جواب رقم کرتے ہیں کہ: أن المراد بالحديث الأول نفی الرجوع علی سبیل الاستقلال ونحن نقول بموجبه فإنه لا یصح الرجوع عندنا الا بالتراضی او بقضاء القاضی الا الوالد فان له حق التملیک فی مال ولده عند الحاجة من غیر رضی الولد ویسمى ذلك رجوعاً نظر الی الظاهر، أو المراد به الکراهة وهي ثابتة عندنا، ولهذا شبه النبی ﷺ بالکلب العائد فی قیئہ لا ستقباحۃ فی المرؤۃ اذ فعل الکلب لا یوصف بالصحة والفساد، وانما یوصف بالقبح طبعاً وعادة لا استقذاره فلا یدل علی عدم الجواز فی الحكم<sup>166</sup> کہ حدیث اول میں رجوع کی نفی سے مراد وہ ہے جو مستقل طریقے پر ہو اور ہم اس کی بموجب یہ کہتے ہیں کہ رجوع دونوں کی رضامندی یا قاضی کے فیصلے کے بغیر صحیح نہیں۔ سوائے والد کے کیونکہ والد کو اپنے بیٹے کے مال میں اس کی رضا کے بغیر حق تملیک حاجت کے وقت ہوتی ہے۔ اور ظاہر کی طرف دیکھتے ہوئے اس کو رجوع کا نام دیا گیا ہے۔ یا اس سے مراد

<sup>165</sup>۔ الامام، سراج الدین ابی حفص عمر الغزنوی الحنفی المتوفی: 773ھ، الغرۃ المنیۃ، ص: 122، مطبوعہ ایچ ایم

سعید کمپنی کراچی

<sup>166</sup>۔ سراج الدین ابی حفص، عمر الغزنوی، الحنفی، المتوفی: 773ھ، الغرۃ المنیۃ، ص: 123، مطبوعہ ایچ ایم سعید

کمپنی کراچی

کراہت ہے۔ اور یہ ہمارے نزدیک ثابت ہے اس لئے سرکارِ دو عالم ﷺ نے کتے کے قئے کے واپس لوٹانے سے تشبیہ دی ہے کیونکہ کتے کا فعل، صحت و فساد سے موصوف نہیں ہوتا اور بے شک یہ فتح سے طبعاً اور عادتاً موصوف ہوتا ہے۔ گندہ ہونے کی وجہ سے پھر حکم میں یہ عدم جواز پر دلالت نہیں کرتا۔ انتہی۔

### خلاصہ بحث:-

اوپر مذکورہ احادیث اور اقوال سے یہ واضح ہوا کہ ہبہ سے رجوع اس وقت جائز نہیں جب کہ اس سے بدلے میں کوئی چیز لی ہو۔ ہمارا یہاں موضوع حیلہ اسقاط سے متعلق ہے اور حیلہ اسقاط میں چونکہ فقیر سے ولی نے اس کے بدلے میں کوئی چیز نہ لی ہے اس لئے یہاں پر رجوع جائز ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ حیلہ اسقاط میں موہوب لہ سے مطالبہ نہیں کیا جاسکتا بلکہ واہب کو رضاء و رغبت کے ساتھ بغیر کسی مطالبہ کے میت کے نفع کے لئے ہبہ کیا جاتا ہے۔ اور تیسرا یہ کہ اکثر مقامات پر صاحبِ مرقی الفلاح کے رقم کردہ طریقے پر عمل کیا جاتا ہے کہ اس طریقے میں موہوب لہ، واہب کو ہبہ نہیں کرتا بلکہ موہوب لہ دوسرے کو ہبہ کرتا ہے اسی طرح آخر میں واہب اول تک پہنچ جاتا ہے لیکن اسی میں واہب کا مطالبہ نہیں ہوتا (یہ بحث پچھلے صفحات میں بھی گزر چکی ہے) لہذا اس طریقے سے رجوع عن الہبہ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

## باب پنجم

### طریقہ ثالثہ مع ملحقات

طریقہ نمبر 3:- علامہ عبد الجلیل پشاوری کا طریقہ:-

علامہ عبد الجلیل پشاوری اپنی کتاب لاجواب ”سیف المقلدین علی اعناق المنکرین“ جو علماء پاک و ہند و افغانستان کی تصدیق شدہ ہے۔ میں حیلہ اسقاط کا طریقہ رقم کرتے ہیں کہ ”وآن ایسکہ طلباء و علماء ماکین و دیگر فتراء مسلمین مصلین بعد نماز جنازہ در حباء حلقہ زدہ نحضور متوفی قبل از دفن میت می نشینند و یک نسخہ کلام مجید را (کہ وقف شدہ نباشد) قیمت عالی تا ہزار درہم مثلاً متعین نمودہ۔ اگر از آن ولی میت باشد والا بقیمت موصوف از غیر کہ واقف می باشد گرفتہ بالای دیگر مالیت فدایہ قیمت باشد یا غنلہ ملفوف نمودہ فی نہند۔ ولی میت امام محلہ را کہ مسکین و معتمد علیہ درین باب می باشد متولی ساختہ اجناس مذکورہ را باقرآن شریف برائے اسقاط بوی میدہد۔ پستہر امام موصوف ہر دو دست را بر آن اسباب موجودہ نہادہ و میگوید، صلوات، زکوٰۃ، صیام، نذر و کفارات و دیگر حقوق باری

تعالیٰ از فرائض و واجبات کہ بذمہ این میت حاضر (درین وقت بطرف میت حاضر اشارہ میکند) لازم الادائی بودند۔ پس ظاہر از شان مسلمان اینکہ آن ہمہ را ادا ساختہ باشد و اگر بعضی از وی فوت شدہ باشد و یا بوجہ من الوجوہ بدرجہ قبولیت نرسیدہ باشد حالای (باز اشارہ بطرف متوفی میکند) از ادائی مافات بسبب موت عاجزست پس این قرآن شریف کہ قیمتش ہزار درم است مشلامع این مال موجودہ از آن حقوق فوتیہ کہ فندیہ ازاں در شرع صحیح میشود۔ برائے فراغت زمہ این حاضر متوفی بطریق فندیہ ترا بخشیدم و کسی کہ در حلقہ بے یمین امام باشد آزمای بخشد۔ پس آن مسکین از امام آزما گرفتہ، میگوید قبولش نمودم پس وی نیز آزاربہ مسکین دیگر کہ بے یمین وی باشد می دہد و اورا میگوید کہ بطریق اسقاط ازین متوفی ترا بخشیدم ثم و ثم تا آنکہ دورہ آن بازبان امام رسد، آن امام ہمیں عمل راتاسہ بار مکرر بعلمی آورد و در آخر چون دورہ آن بامام رسد امام باحاضرین دعائی مغفرت و قبولیت فندیہ از میت خواستہ۔ ولی میت را طلبیدہ آن مال و فرقان را باو ہب میکند بعد ازان آن مال را ولی میت بفقرائ موصوفین مقسوم می نماید و قرآن را اگر بقیمت غالی برائے حیلہ از امام محلہ یا غیر آن گرفتہ باشد

باز با قیمت معلومہ اقالہ مے کنند و اگر از آن خود میباید  
تصدقش میکنند یا نزد خودش میدارد<sup>167</sup>۔

کہ نماز جنازہ کے بعد اور قبل از دفن طلباء اور مسکین علماء اور دیگر مسلمان فقراء  
میت کے سامنے حلقہ بنا کر بیٹھیں اور ایک قرآن مجید جو کہ وقف نہ ہو اس کی قیمت ہزار  
درہم تک متعین کر دیں۔ جبکہ قرآن مجید میت کے ولی کا ہو۔ اور اگر میت کے ولی کا نہ  
ہو تو جو وقف کر رہا ہے اس نے جتنے ہدیے سے خریدا ہے وہی معتبر ہوگا۔ اس کو دیگر  
مالیت فدیہ خواہ وہ قیمت ہو یا غلہ جو ملفوف ہو اس کے ساتھ رکھ دیں پھر میت کا ولی حیلہ  
کے باب میں معتمد علیہ محلے کے امام کو اجناس مذکورہ اور قرآن مجید برائے اسقاط دے  
دیں۔ پھر امام موصوف اپنے دونوں ہاتھوں کو اس اسباب پر رکھ کر کہے: کہ جو نمازیں،  
روزے، نذورات اور دیگر فرائض و واجبات حقوق باری تعالیٰ جو اس میت کے ذمہ  
(اس وقت میت کی طرف اشارہ کرے) لازم الادا تھے۔ پس ظاہر مسلمان کی شان تو یہ  
ہے کہ اس نے ادا کئے ہوں گے۔ اور اگر بعضے کسی وجہ سے فوت ہو گئے ہوں یا درجہ  
قبولیت تک نہ پہنچے ہوں لیکن اب اس کی حالت (اس وقت میت کی طرف اشارہ  
کرے) یہ ہے کہ جو ان سے (نمازیں، روزے وغیرہ) قضاء ہوئے ہیں ان کو ادا کرنے  
سے عاجز ہے۔ پس یہ قرآن مجید جس کی قیمت ہزار درہم ہے۔ مع اس مال موجودہ کے

<sup>167</sup>۔ علامہ عبدالحلیم پشاوروی، التوفی سیف المقلدین علی اعناق المکترین، ص: 459، 460، مطبوعہ درمطبع

جو فوت شدہ حقوق (کی ادائیگی) کے لئے شرع میں صحیح فدیہ ہے۔ اس میت کے ذمہ سے (فدیہ) اسقاط کرنے کے لئے (یہ مال) بطریق فدیہ تجھے بخشا ہوں۔ اور اس حلقہ میں جو (فقیر، طالب علم) امام کے دائیں جانب ہو اس کو بخش دے۔ پس وہ مسکین اس امام سے (فدیہ کے مال اسباب) پکڑ کر کہے کہ میں نے اسے قبول کیا ہے۔ پھر وہ دوسرے مسکین کو بھی اس طرح کہے کہ میں بطریق اسقاط اس متوفی کی طرف سے تجھے بخشا ہوں اسی طرح چلتے چلتے یہاں تک کہ یہ دور پھر امام موصوف تک پہنچے، پھر امام یہ عمل تین بار دہرائے۔ پھر جب آخر میں دور امام تک پہنچے۔ پھر اس کے بعد امام حاضرین کے ساتھ میت کے لئے مغفرت اور قبولیت فدیہ کے لئے دعا مانگے۔ پھر امام میت کے ولی کو بلائے امام محلہ یا کسی اور سے زیادہ قیمت کے ساتھ لیا ہو پھر اسی قیمت معلومہ کے ساتھ اسے واپس کر دیں۔ اگر وہ قرآن مجید ولی کی اپنی طرف سے ہو تو اسے صدقہ کرے یا اپنے پاس رکھ دے۔

**تبصرہ بر طریقہ عبد الجلیل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ :-**

افغانستان میں اس وقت یہ طریقہ رائج رہا۔ لیکن اب حالات کے خراب ہونے کی وجہ سے طریقہ اسقاط ناپید ہے۔ صوبہ سرحد کے اکثر بلاد میں اب بھی بڑے اہتمام کے ساتھ حیلہ اسقاط کو اسی طریقہ پر کیا جاتا ہے۔ سیف المقلدین فارسی زبان میں عقائد پر ایک زبردست کتاب ہے جس پر کثیر التعداد علماء کے تصدیقی مہر ثبت ہیں۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلے پر ان تمام علماء کا اتفاق رہا ہے۔ لہذا اس کو بدعت قرار دینا

روا نہیں۔ اور فاضل جلیل علامہ قاضی محمد فیض عالم ہزاروی نے بھی اسی طرح کا طریقہ اپنی کتاب وجیز الصراط میں ذکر کیا ہے<sup>168</sup>۔

**مساکین گھر بلا کر گھر میں حیلہ کرنا:** حیلہ کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ میت کے ورثاء غرباء اور مساکین کو گھر بلا کر ادھر ہی گھر میں حیلہ کرے تو یہ بھی درست ہے وہ امور جن کے لئے حیلہ لازمی ہے:-

علامہ شامی رحمہ الباری نے نماز کے بعد ان عبادات کا ذکر بھی کیا ہے کہ ان کے لئے بھی حیلہ کیا جائے۔ (۱) کفارہ صوم (۲) قربانی (۳) قسم (۴) زکوٰۃ (۵) حج (۶) سجدہ تلاوت (۷) وہ نوافل جو فاسد کئے ہوں اور ان کی ادائیگی نہ کی ہو۔ (۸) نذور (۹) فطرانہ (۱۰) عشر (۱۱) خراج (۱۲) حرم اور احرام میں جنایت کرنے پر (۱۳) قتل خطا کا کفارہ (۱۴) ظہار (۱۵) نفقہ واجبہ اور کفارات مالیہ اور صدقہ منذور (۱۶) اعتکاف منذورہ (۱۷) حقوق ارباب مجہولہ کا فدیہ<sup>169</sup>۔

<sup>168</sup>۔ قاضی فیض عالم ہزاروی، وجیز الصراط، ص 16، مطبوعہ مؤسسة الشرف، لاہور

<sup>169</sup>۔ ابن عابدین، علامہ سید محمد امین، التوفی: 1252، رسا کل ابن عابدین، الرسالہ ثامنہ ص: 211، مطبوعہ

یعنی جب نماز کا دور اسقاط مکمل ہو جائے تو اس کے بعد ان عبادات کے لئے دور کیا جائے کیونکہ زندگی میں انہی امور سے ضرور واسطہ پڑتا ہے اور انسان کمزور ہے سب کی ادائیگی بوجہ کسی مجبوری کے ان سے نہیں ہو سکتی یا کوئی ایک کمی، خامی یا غلطی رہ گئی ہو تو اللہ رب العزت اپنے خاص فضل و کرم سے اسے معاف فرمادے گا۔

### دور کا لازم ہونا:-

علامہ شامی رحمہ الباری اپنے زمانے کے ایک بزرگ کا دور کے لازم ہونے کے بارے میں قول نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں

وقد بلغنی عن بعض مشائخ عصرنا انه يقول بلزوم الدور هذا هو الذی ینبغی ان یعض بالنواجد علیہ ویجعل المصیر الیہ<sup>170</sup>۔

کہ میرے زمانے (علامہ شامی) کے مشائخ کبار (فقہاء) میں سے ایک بزرگ سے مجھ تک (دور اسقاط کے بارے) یہ بات پہنچی وہ فرماتے تھے کہ دور لازم ہے اور چاہئے کہ اسے مضبوطی سے تھامے رکھو اور اسی کی طرف پھیرنا چاہئے۔ (یعنی اسی پر دوام اختیار کرنا چاہئے)

<sup>170</sup>۔ ابن عابدین، علامہ سید محمد امین، التوفی: 1252، رسائل ابن عابدین، الرسالة ثامنہ ص: 222، مطبوعہ

اور اگر دور بر مساکین ہو جائے تو دیگر جنازہ کے شرکاء کو رقم دینا یا کچھ اور دینا ضروری نہیں ہاں اگر مساکین ہوں تو اچھی بات ہے۔

**اعتراض:-** اعتراض یہ ہوتا ہے کہ کوئی چیز جو لازم نہ ہو اس کو لازم اور ضروری قرار دینا صحیح نہیں بلکہ یہ بدعت کے زمرے میں آتا ہے۔ اس لئے چاہئے یہ کہ اس کو لازم قرار نہ دیا جائے۔ **جواب:-** اس کا جواب یہ ہے کہ جب حیلہ اسقاط کا استتباب واستحسان ثابت ہو گیا تو دوام میں کونسا نقصان و ضرر رہے۔ آپ نہیں دیکھتے کہ حدیث بلال رضی اللہ عنہ میں ہے کہ "عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لبال عند صلاة الفجر حدثنی باز کی عمل عملتہ فی الاسلام فانی سمعت اللیلۃ خشف نعلیک فی الجنة فقال ما عملت عملا فی الاسلام از کی عندی من انی لم تطهر طهورا فی ساعة لیل أو نهار الا صلیت لربی ادنی ما قدر لی، وفی آخر ما احدثت الا اوجدت الطہارة و ما تطہرت الا صلیت رکعتین" <sup>171</sup>۔

عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال البلال عند صلاة الفجر یا بلال حدثنی بارجی عمل عملتہ فی الاسلام فانی سمعت دف نعلیک بین یدی فی الجنة قال

<sup>171</sup>۔ السمرقندی، الشیخ نصر بن محمد بن ابراہیم، التوفی: 373ھ تنبیہ الغافلین۔ باب: فصل الوضوء، ص: 99 مطبوعہ عیسیٰ البانی الحلبی و شرکاء، بمصر

ما عملت عملاً راجی عندی انی لم اتطهر طهوراً فی ساعة لیل او نہار الا صلیت  
بذلک الطہور ما کتب لی ان اصلی<sup>172</sup>۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ حضور ﷺ نے نماز فجر کے وقت  
حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ حالت اسلام میں اپنا سب سے بہترین عمل مجھے  
بتاؤ۔ کیونکہ آج رات میں نے تیرے جو توں کی آہٹ جنت میں سنی ہے۔ عرض کیا کہ  
اسلام میں میں نے سب سے بہترین عمل صرف یہ کیا ہے کہ دن رات وضو میں رہتا  
ہوں۔ اور مقدور بھر اپنے رب کی نماز پڑھ لیتا ہوں۔

دوسری روایت میں ہے کہ میں بے وضو ہوتے ہی دوسرا وضو کر لیتا ہوں اور وضو کر کے  
دو رکعت نماز پڑھ لیتا ہوں۔

اس حدیث مبارکہ میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا ہمیشہ با وضو رہنا عمل استحباب ہے۔  
لیکن اس پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے دوام اختیار فرمایا تھا۔ آپ رضی اللہ عنہ کے  
اس اچھے عمل کی برکت اور اللہ رب العزت کو پسند ہونے کی وجہ سے آپ رضی اللہ عنہ  
کے جو توں کی آہٹ سرکارِ دو عالم ﷺ نے جنت میں سنی تھی۔ اس حدیث سے  
معلوم ہوا کہ کسی اچھے عمل پر دوام نقصان نہیں بلکہ باعثِ اجر ہے۔ اس پر بدعت کے  
فتوے لگانا جہالت اور کم علمی ہے۔ لہذا حیلہ اسقاط پر دوام اختیار کرنا صحیح ہے۔ اسی طرح

<sup>172</sup>۔ بخاری، محمد بن اسماعیل، صحیح البخاری باب فضل الطہور باللیل والنہار، ج 1، ص 5، 154، مطبوعہ نور محمد

کی کئی اور مثالیں موجود ہیں۔ لیکن دانا کے لئے ایک ہی کافی ہوتا ہے۔ اور نادان کے لئے دفتر و رسالے بھی کافی نہیں ہوتے بقول شاعر:

دانا کے لئے کافی ہے اک لفظ نصیحت ، نادان کے لئے کافی نہیں دفتر نہ رسالہ

ترمذی میں حضرت ابی بريدہ سے مروی ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں۔ فقال بلال  
يا رسول الله ﷺ ما اذنت قط الا صليت ركعتين وما اصابني حدث قط الا  
توضأت عندها ورأيت ان لله على ركعتين فقال رسول الله ﷺ بهما<sup>173</sup>۔  
اور مسلم شریف میں علامہ مسلم بن حجاج قشیری اور ترمذی شریف میں محمد بن عیسیٰ  
فرماتے ہیں کہ: "عن عائشة رضی اللہ عنہا ان رسول الله ﷺ سئل ای العمل  
احب الی الله تعالی قال اذومه وان قل"<sup>174</sup>۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا  
کہ اللہ تعالیٰ کو کون سا عمل زیادہ پسند ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جس پر زیادہ دوام کیا  
جائے خواہ وہ عمل کم ہو۔

<sup>173</sup>۔ ترمذی شریف ج 2 ص 688، ابواب المناقب

<sup>174</sup>۔ مسلم بن حجاج قشیری، الصحیح مسلم - ص 266 ج 1۔ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی۔ ترمذی

شریف۔ ج 2۔ ص 575۔ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور

اس لئے حیلہ اسقاط پر دوام اچھا اور مستحسن عمل ہے۔ حیلہ اسقاط چونکہ بھلائی کا کام ہے تو بھلائی کے روکنے والے کے سد باب کے لئے ضروری ہے کہ اس کام کو مزید تیز کیا جائے۔

### سستی سے کام نہ لینا:-

حیلہ اسقاط میں سستی، کوتاہی اور کاہلی سے کام نہیں لینا چاہئے کیونکہ اچھے اور کسی کے فائدے والے کام کی طرف جلدی کرنی چاہئے۔ حیلہ اسقاط میں چونکہ میت کے فدیہ کی ادائیگی کے لئے اللہ رب العزت کی بارگاہ میں معافی کی التماس کی جاتی ہے اور غضب باری تعالیٰ سے نجات مانگی جاتی ہے۔ اس لئے اس میں سستی و کوتاہی کرنا صحیح نہیں علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنے رسائل میں اس بات کی وضاحت فرمائی ہے۔ فرماتے ہیں: ولا ینبغی ان یتساهل فی هذا الأمر فان به نجات الانسان من عذاب الله تعالیٰ و غضبه<sup>175</sup>۔ کہ حیلہ اسقاط میں سستی نہیں کرنی چاہئے کیونکہ اس سے انسان کو اللہ تعالیٰ کے غضب اور عذاب سے نجات ملتی ہے۔

<sup>175</sup>۔ ابن عابدین، علامہ سید محمد امین، التوفی: 1252، رسائل ابن عابدین، الرسالہ الثامنہ ص: 222، مطبوعہ

## مدارس کا حیلہ سے چلنا:-

حیلہ شرعیہ کی ایک واضح مثال جس سے تعلیم و تعلم کی ترویج کی جاتی ہے۔ اور دینی مدارس اس حیلہ کی وجہ سے ترقی کی منازل طے کر رہے ہیں۔ وہ اس طرح کہ متہم حضرات بچوں کو جمع شدہ چندہ دے دیتے ہیں کہ اسے قبول کرو۔ پھر بچے وہ چندہ واپس کر دیتے ہیں (اور بعض جگہ لے لیتے ہیں) اس لئے کہ اس کے بغیر ان کے مدارس چلتے ہی نہیں۔ علماء نے بوجہ مجبوری حیلہ شرعیہ کر کے زکوٰۃ اور فطرانے کی رقوم مدارس میں صرف کرنے کی اجازت دی ہے۔ لیکن عجب تماشا یہ ہے کہ منکرین حضرات اپنی جیب بھرنے کے لئے ہر طرح کے حیلے بہانے استعمال کرتے ہیں۔ لیکن جب ہم کوئی حیلہ شرعیہ کرتے ہیں تو طرح طرح کے فتوے جھاڑتے ہیں۔ آج کل تو سوسائٹیاں بنی ہوئی ہیں۔ جو ناجائز طریقے سے زکوٰۃ و فطرے کی رقوم وصول کر کے خوش ہو رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں راہ ہدایت دکھائے۔

اس بارے میں علامہ خالد سیف اللہ رحمانی وضاحت کرتے ہیں اور بطور دلیل جواز حیلہ بھی پیش کرتے ہیں۔

**خالد سیف اللہ رحمانی کا نظریہ (صاحب جدید فقہی مسائل):**

حیلہ کا مقصد اگر خواہ مخواہ بلا ضرورت شریعت کے ایک حکم کو بے معنی بنادینا اور اپنی خواہشات کی تکمیل اور نفع کی تحصیل ہو تو ظاہر ہے یہ ناجائز اور نادرست ہوگا اور عند اللہ

اس کی باز پرس ہوگی۔ لیکن اگر کسی واقعی دینی مصلحت کے پیش نظر ایسا کرنا ناگزیر ہو جائے تو اجازت ہے مثلاً مدرسہ میں اساتذہ کی تنخواہ کے لئے کوئی رقم موجود نہ ہو یا مسجد کی ضرورت پر خرچ کرنا پڑے اور کوئی دوسرا ذریعہ نہ ہو جس سے ضرورت کی تکمیل ہو سکے۔ تو ایسی صورت میں آخری درجہ مجبوری کے وقت یہ حیلہ اختیار کیا جاسکتا ہے کہ زکوٰۃ کی رقم کسی مستحق شخص کو دے دی جائے پھر وہ شخص کچھ لے کر یا پوری کی پوری رقم مدرسہ و مسجد کے انتظامی ذمہ داروں کو بطور عطیہ دے دے اور اس طرح یہ رقم مذکورہ مدات میں خرچ کی جائے<sup>176</sup>۔

معلوم ہوا کہ حیلہ اسقاط بھی شرعی حیلہ ہے اور یہ جائز ہے۔

### مقدار فدیہ:-

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ: "ان صوم اليوم الواحد بمنزلة صلاة الفرض الواحد فيعطى عن كل يوم نصف صاع من بر او دقيقة او سويقه او صاع من شعير او تمر او زبيب"<sup>177</sup>۔ کہ ایک روزہ ایک فرض نماز کی طرح ہے۔ پس ہر دن کی طرف سے نصف صاع گندم یا جو یا ستویا ایک صاع کشمش ادا کیا جائے۔

<sup>176</sup>۔ خالد سیف اللہ رحمانی، دیوبندی، جدید فقہی مسائل، ج 1 ص: 121، مطبوعہ پروگریسو بکس لاہور

<sup>177</sup>۔ ابن عابدین، علامہ سید محمد امین، التوفی: 1252، رسائل ابن عابدین، الرسالة ثامنہ ص: 224، مطبوعہ

تو اب فی نماز دو کلو گرام گندم (جتنے فطرانے کی مقدار ہے) اور فی روزے کی بھی اسی طرح ہے۔ اب دن میں پانچ نمازیں فرض اور ایک و تر واجب ٹوٹل چھ نمازیں ہیں ان کا فدیہ ایک دن کا بارہ کلو گرام بنتا ہے اور اگر ایک ماہ کی نمازوں کا حساب لگایا جائے تو تقریباً 9 من گندم بنتی ہے۔ اور سال کی نمازوں کا حساب لگایا جائے تو تقریباً 108 من گندم بنتی ہے اسی طرح تمام عمر کا حساب لگائیں۔ (حساب ضربی طریقہ سے)

ایک دن کا فدیہ      مہینے کا فدیہ

کلو --- دن

$$12 \text{ ضرب } 30 = 360 \text{ کلو گرام گندم}$$

$$\text{اب } 40 \text{ کلو} = 1 \text{ من تو } 360 \text{ کلو} = 9 \text{ من گندم ایک مہینے کا فدیہ ہوا۔}$$

سال کا حساب =

کلو ---- مہینے

$$360 \text{ ضرب } 12 = 4320 \text{ کلو گرام}$$

من میں تبدیل کر کے = مہینے      من

$$12 \text{ ضرب } 9 = 108 \text{ من گندم ایک سال کا فدیہ ہوا}$$

اب کسی کی عمر فرضی طور پر 50 سال ہو تو اس کا ٹوٹل گندم منوں میں :

$$50 \text{ ضرب } 108 = 5400 \text{ من گندم}$$

اب فرض کریں کسی کی عمر پچاس سال ہے اور اسے حیلے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں کیونکہ

وہ مفلس ہے حیلے کے بغیر اسے تو صد ہا من گندم فدیے میں دینی ہوگی شاید کوئی امیر، کبیر، کروڑپتی، ارب پتی ہو جو یہ فدیہ ادا کر سکے مگر عام لوگوں سے یہ ممکن نہیں اس لئے التماس ان لوگوں سے ہے جو حیلے کے منکر ہیں انہیں چاہئے کہ وہ پورا پورا فدیہ دیں

**فتاویٰ رضویہ کا پیمانہ:-**

اعلیٰ حضرت الشاہ احمد رضا خان بریلوی رحمۃ اللہ علیہ فتاویٰ رضویہ میں رقم طراز ہیں کہ:

سال کے دن تین سو پچپن ہیں تو ایک سال کی نمازوں کے فدیے دو ہزار ایک سو تیس، اور ساٹھ برس کے ایک لاکھ ستائیس ہزار آٹھ سو، ایک نماز کا فدیہ گےہوں سے نصف صاع یعنی بریلی کی تول سے ایک سیر سات چھٹانک، دو ماشے ساڑھے چھ رتی اور انگریزی سیر سے کہ 80 روپے بھر کا ہے۔ پونے دو سیر اور پون چھٹانک اور بیسواں حصہ چھٹانک کا یعنی ایک سیر تیرہ چھٹانک پانچواں حصہ چھٹانک کا کم اس مقدار کو 2130 سے ضرب دیں تو سال بھر نمازوں کا کفارہ ہوا اور 1270 میں ضرب دیں تو ساٹھ سال کا یہ تقریباً پونے پانچ ہزار من گےہوں ہوئے<sup>178</sup>۔

**عورت کے اعداد و شمار میں ایام حیض و نفاس کا استثناء:-**

تمام مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ حیض و نفاس کی حالت میں عورت پر نماز اور روزہ واجب نہیں ہے۔ اور اس پر اجماع ہے کہ اس پر روزہ کی قضاء واجب ہے اور نماز کی قضاء

<sup>178</sup>۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان البریلوی، التوفی: 1340ھ فتاویٰ رضویہ، ج8، ص: 165 مطبوعہ رضا

واجب نہیں ہے علماء نے کہا ہے کہ ان میں فرق یہ ہے کہ نمازیں زیادہ ہیں اور دن میں بار بار پڑھی جاتی ہیں اسکے کے برعکس روزے سال میں ایک بار واجب ہوتے ہیں<sup>179</sup>۔ جس طرح کہ حدیث پاک میں مذکور ہے۔ عن معاذة قالت سألت عائشة فقلت ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلوة فقالت احرورية انت قلت لست بحرورية ولكني اسال قالت كان يصيبنا ذلك فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلوة<sup>180</sup>۔

معاذہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ اس کا کیا سبب ہے کہ حائضہ عورت روزہ تو قضا کرتی ہے، نماز قضاء نہیں کرتی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ نے پوچھا کیا تو حروریہ ہے؟ میں نے عرض کیا: میں حروریہ نہیں ہوں محض جاننا چاہتی ہوں۔ آپ نے فرمایا: حیض کے ایام میں ہمیں روزوں کی قضاء کا حکم تو دیا جاتا تھا اور نمازوں کی قضاء کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔

حیلہ کے اعداد و شمار میں عورت کے ایام حیض و نفاس کا بھی استثناء کیا جائے گا۔ اس سلسلے میں ہم صاحب فتاویٰ رضویہ کا نظریہ پیش کرتے ہیں اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ: عورت کی عادت حیض اگر معلوم ہو تو اس قدر دن۔ اور نہ معلوم ہو تو ہر مہینے سے تین دن، نو برس کی عمر سے (لیکر) پچاس برس کی عمر تک مستثنیٰ کریں۔ مگر جتنی بار حمل رہا ہو۔ مدت حمل کے مہینوں سے ایام حیض کا استثنیٰ نہ کریں۔ عورت کی عادت،

<sup>179</sup>۔ علامہ غلام رسول سعیدی، شرح صحیح مسلم، ج 1، ص 1029، مطبوعہ فرید بک سٹال لاہور

<sup>180</sup>۔ مسلم بن حجاج القشیری، التوفی، صحیح مسلم ج 1 ص: مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی

دربارہ نفاس اگر معلوم ہو تو ہر حمل کے بعد اتنے دن مستثنیٰ کرے اور نہ معلوم ہو تو کچھ نہیں، کہ نفاس کے لئے جانبِ اقل میں شرعاً کچھ تقدیر نہیں ممکن ہے کہ ایک ہی منٹ آکر فوراً پاک ہو جائے۔<sup>181</sup>

### علامہ عبد المجید افغانی کا نظریہ:

فرماتے ہیں کہ: یہ مسئلہ بھی واضح ہو کہ عورت کے کل عمر سے تیسرا حصہ مستثنیٰ کریں اس لئے کہ عورت کے ہر مہینے میں تین دن حیض والے ہوتے ہیں اور ایام حیض میں نماز معاف ہے۔ دن، رات، ٹوٹل چھ نمازیں (فرض بمعہ وتر) ہیں اور سال کے 360 دن ہیں تو 360 کو 6 سے ضرب دیں تو 2160 بن گئے<sup>182</sup>۔

### فدیہ میں افضل غلہ یا نقدی:-

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ فقہاء کے طریقوں میں غلہ کا ذکر ہے۔ اب کسی کو نقدی کی ضرورت ہو تو کیا نقدی بھی فدیہ میں دے سکتے ہیں اور ان میں سے افضلیت کس چیز میں ہے۔ تو اس بارے میں علامہ شامی رحمہ الباری اپنے رسائل میں فرماتے ہیں کہ

<sup>181</sup>۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان البریلوی، التوفی: 1340ھ فتاویٰ رضویہ، ج 8، ص: 154، مطبوعہ رضا

فاؤنڈیشن لاہور

<sup>182</sup>۔ عبد المجید افغانی، آخری منزل، (بزبان پشتو) ص: 31، مطبوعہ مرکزی مجلس رضا لاہور

"ودفع القيمة افضل لانها انفع للفقراء الا زمن الفاقة والقحط والعياذ بالله  
تعالیٰ"۔<sup>183</sup>

کہ قیمت کا دینا افضل ہے کیونکہ اس میں فقراء کو زیادہ نفع ہوتا ہے مگر جب فاقہ اور قحط کا  
زمانہ ہو (اللہ تعالیٰ بچائے) تو غلے کا دینا افضل ہے۔

### حقوقِ ار باب مجہولہ کا فدیہ :-

جب میت پر ایسے لوگوں کے حقوق ہوں جو معلوم ہوں تو ورثاء پر لازم ہے کہ وہ ان  
لوگوں کے حقوق کی ادائیگی کر لیں، تاکہ میت کے لئے آسانی رہے۔ حقوق العباد میں  
سے معلوم کی ادائیگی کرنے کے بعد دوسرے نمبر پر وہ حقوق ہیں جن کے ار باب  
نامعلوم ہوں تو ایسوں کے لئے بھی فقہاء نے طریقہ تجویز کیا ہے کہ: "وعن حقوق  
العباد المجهولة اربابها عن الكفارات"<sup>184</sup> کہ ان کے لئے بھی حیلہ اسقاط کا دور  
کریں۔ جن حقوق کے ار باب (اشخاص) معلوم نہ ہوں۔

<sup>183</sup> - ابن عابدین، سید محمد امین، المتوفی : 1252ھ، رسائل ابن عابدین، الرسالہ الثامنہ، ص: 211، مطبوعہ

سہیل اکیڈمی لاہور

<sup>184</sup> - ابن عابدین، سید محمد امین، المتوفی : 1252ھ، رسائل ابن عابدین، الرسالہ الثامنہ، ص: 211، مطبوعہ

سہیل اکیڈمی لاہور

## کفارہ ایمان کے لئے دس افراد کا ہونا:-

بقایا عبادات و مذکور کے لئے دس افراد کی شرط نہیں رکھی گئی لیکن قسم کے کفارہ کے حیلہ کے لئے دس افراد کی شرط رکھی گئی ہے فرماتے ہیں: لکن لا بد فی کفارة الایمان من عشرة مساکین ولا یصح ان یدفع للواحد اکثر من نصف صاع فی یوم للنص علی العدد فیہا بخلاف فدیة الصلوة فانہ یجوز اعطاء فدیة صلوات لواحد<sup>185</sup>۔

کہ قسم کے کفارہ کے لئے دس افراد کا ہونا ضروری ہے اور ایک کو ایک دن میں نصف صاع سے زیادہ دینا بھی صحیح نہیں نص میں عدد کے مذکور ہونے کی وجہ سے۔ جبکہ نماز میں اس طرح نہیں کہ نماز کے فدایا ایک آدمی کو دیئے جاسکتے ہیں۔ اب جن فقہاء حضرات نے اپنی اپنی کتابوں میں حیلے کا ذکر کیا ہے اختصار کے ساتھ متن بمعہ ترجمہ پیش کرنے کی سعادت حاصل کرنا چاہتے ہیں۔

## در مختار میں حیلہ اسقاط:-

علامہ ابن عابدین شامی نے اپنی ہر کتاب میں بڑے التزام کے ساتھ حیلہ اسقاط کا ذکر کیا ہے۔ در مختار میں بھی آپ نے حیلہ کا ذکر کیا ہے ملاحظہ ہو، فرماتے ہیں کہ: ولو لم یتروک مالا یتستقرض وارثہ نصف صاع مثلاً ویدفعہ لفقیئر ثم یدفعہ الفقیر

<sup>185</sup>۔ ابن عابدین، سید محمد امین، المتوفی: 1252ھ، رسائل ابن عابدین، الرسالہ الثامنہ، ص: 223، مطبوعہ

للواریث ثم وثم حتی یتیم۔<sup>186</sup> کہ اگر میت کوئی مال نہیں رکھتا تو ورثاء نصف صاع قرضہ لے کر فقیر کو (بطور حیلہ) دے اور فقیر پھر وارث کو دے اس طرح کرتے کرتے یہاں تک کہ اس کے کفارات مکمل ہو جائیں

### طحطاوی علی الدر المختار میں:-

محدثی در مختار، علامہ احمد بن محمد فرماتے ہیں کہ: تدویر الکفارة بین الحاضرین وکل یقول لآخر و هبت هذه الدراهم لاسقاط ما على ذمة فلان من الصلاة أو الصيام و يقبله الآخر صحيح<sup>187</sup>۔ فرماتے ہیں کہ کفارہ کا حاضرین کے مابین دور کرے اور ہر ایک یہ کہے کہ میں نے یہ دراهم فلاں میت کے نمازوں یا روزوں کے کفارہ میں تمہیں ہبہ کئے۔ اور دوسرے اسے قبول کرے۔ یہ صحیح ہے۔

### فتاویٰ سراجیہ میں:-

الامام علی بن عثمان بن محمد سراج الدین اپنے فتاویٰ میں رقم طراز ہیں "اذا أراد أن يؤدى الفدية من صوم أبيه و صلواته و هو فقير فانه يعطى من مئتين من الحنطة فقيرا

<sup>186</sup>۔ ابن عابدین، سید محمد امین، التوفی: 1252ھ، رسائل ابن عابدین، الرسالة الثامنة، ص: 211، مطبوعہ

سہیل اکیڈمی لاہور

<sup>187</sup>۔ طحطاوی، علامہ احمد بن محمد، التوفی: 1231ھ، حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار ص: 308، باب قضاء

الفوائت، مطبوعہ نادر

ثم يستوهبه ثم يعطيه هكذا الى ان يتم"۔<sup>188</sup> کہ جب کوئی اپنے باپ کے روزوں اور نمازوں کے فدیہ کی ادائیگی کا ارادہ کرتا ہے اور وہ فقیر ہو تو وہ دو من گندم کے فقیر کو دے دے پھر فقیر اسے دے اسی طرح کرتے کرتے یہاں تک کہ فدا یا مکمل ہو جائیں۔

### فتاویٰ عالمگیری میں:-

ملا نظام الدین صاحب نے فتاویٰ عالمگیری کتاب الحیل میں حیلہ اسقاط کا طریقہ بحوالہ فتاویٰ سراجیہ نقل کیا ہے۔ اس لئے اوپر مذکورہ عبارت فتاویٰ عالمگیری میں بھی مرقوم ہے<sup>189</sup>۔

### خلاصہ الفتاویٰ میں:-

علامہ طاہر بن عبد الرشید بخاری اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں کہ: اذا مات الرجل وعليه صلوات فائتة واوصى بأن يعطى كفارة صلواته يعطى لكل صلوة نصف صاع من برو للوتر نصف صاع ولصوم يوم نصف صاع وانما يعطى من ثلث ماله وان لم

<sup>188</sup>۔ الامام علی بن عثمان بن محمد سراج الدین، المتوفی: ھ فتاویٰ سراجیہ کتاب الحیل، والمخرج، ص: 154، مطبوعہ

انجیم سعید کمپنی کراچی

<sup>189</sup>۔ ملا نظام الدین، المتوفی: 1161ھ، فتاویٰ عالمگیری، کتاب الحیل، ج 7، ص: 392، مکتبہ ماجدیہ عید گاہ طوغی

یتروک مالاً یتستقرض ورثتہ نصف صاع وتدفع الی مسکین ثم یتصدق المسکین علی بعض ورثتہ ثم یتصدق وثم وثم حتی یتم لكل صلوۃ ما ذکرنا<sup>190</sup>۔

کہ جب کوئی آدمی فوت ہو جائے اور اس کے ذمہ قضاء نمازیں ہوں اور اس نے وصیت کی ہو کہ اس کی نمازوں کا کفارہ دے تو ہر نماز کے بدلے نصف صاع گندم اور وتر، اور ایک روزے کے لئے بھی نصف صاع دے، اور یہ میت کے ثلث، (تہائی) مال سے دیں گے۔ اور اگر وہ مال نہ رکھتا ہو تو اس کے ورثاء نصف صاع قرضہ لے کر مسکین کو دیں پھر مسکین وہ بعض ورثاء پر صدقہ کرے پھر ورثاء بطور فدیہ مسکین کو دے اسی طرح کرتے کرتے یہاں تک کہ فدا یا مکمل ہو جائیں۔

**بزازیہ میں :-**

مات وعلیہ صلوات یطعم لكل صلوۃ حتی الوتر نصف صاع وان لم یکن له مال یتستقرض نصف صاع ویعطیہ المسکین ثم یتصدق بہ المسکین علی الوارث ثم الوارث الی المسکین ثم وثم حتی یتم لكل صلوۃ نصف صاع<sup>191</sup>۔

<sup>190</sup>۔ علامہ طاہر بن عبد الرشید، خلاصۃ الفتاوی، باب قضاء الفوائت، ج 1 ص: 192، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ سرکی

روڈ کوئٹہ

<sup>191</sup>۔ البراز، امام حافظ الدین محمد بن محمد الشہاب الکردری الحنفی المتوفی، 827، فتاویٰ بزازیہ علی ہاشم ہندیہ

، ص 69، ج 4، مکتبہ ماجدیہ طوغی روڈ کوئٹہ

اگر میت کا مال نہیں تو نصف صاع قرض لے کر مسکین کو دیا جائے پھر وہ مسکین اسے وارث پر صدقہ کرے پھر وارث مسکین پر اسی طرح کرتے جائیں یہاں تک کہ ہر نماز کے عوض نصف صاع ہو جائے۔

### عین الہدایہ میں :-

علامہ سید امیر علی، ہدایہ شریف کی شرح میں حیلہ اسقاط کا طریقہ لکھتے ہیں کہ ”اگر یہ معلوم نہ ہو کہ میت پر قضاء فرائض کس قدر ہیں تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ میت کی عمر میں سے ایام نابالغی نکال کر باقی ایک سال کا سب متروک فرض کر کے اس کی مقدار کفارہ مثلاً دس روپیہ ہیں اور پچاس سال حیات بحالت بلوغ ہیں تو ایک سال کا فدیہ ایک فقیر کو دے دے پھر وہ فقیر بھی مال مقبوضہ وارث کو ہبہ کر دے مع قبضہ پھر وارث اس کو میت کے دوسرے سال کے کفارہ میں دے مع قبضہ پھر فقیر اس کو وارث کو ہبہ مقبوضہ کر دے اسی طرح پچاس (سال) پورے ہوں تو سب فدیہ پورا ہو جائے گا<sup>192</sup>۔

<sup>192</sup>۔ علامہ امیر علی، عین الہدایہ، باب ما یوجب القضاء والكفارة، ج 1، ص 921، مطبوعہ ادارہ نشریات اسلام قدانی

## منہ الخالق میں :-

وکیل احناف علامہ ابن عابدین شامی رحمہ الباری کنز الدقائق کی شرح میں لکھتے ہیں  
 :يجمع الوارث عشرة رجال ليس فيهم غنى لقوله تعالى :”انما الصدقات  
 للفقراء والمساكين“ ولا عبد ، ولا صبي ولا مجنون لأن هبتهم لا تصح  
 -----فيدور المسقط بنفسه وارثا كان أو غير وارث أو يوكل غيره فيقول  
 المسقط أو وكيله لو احدى من الفقراء هكذا فلان بن فلان ويذكر اسمه واسم ابیه  
 فائتة صلوات سنة هذه فديتها من ماله نملكك اياها ويعلم ان المال المدفوع  
 اليه صار ملكا له ، ثم يقول الفقير هكذا وأنا قبلتها وتملكتها منك فيدفع  
 المعطى ويسلم اليه فيقبض المعطى فحينئذ تصير فدية صلاة سنة كاملة مؤداة  
 ثم يفعل مع فقير آخر هكذا الى أن تتم العشرة الخ۔<sup>193</sup>

علامہ شامی نے یہاں پر بہت لمبی اور پر مغز بحث کی ہے پوری بحث کو یہاں پر نقل کرنا  
 باعث طوالت ہے۔ فرماتے ہیں کہ : وارث دس ایسے آدمیوں کو جمع کرے جس میں  
 غنی نہ ہو کیونکہ فرمان باری تعالیٰ ہے : کہ صدقہ فقراء اور مساکین کے لئے ہے۔ نہ غلام  
 ہو اور نہ مجنون کیونکہ اس کو ہبہ کرنا صحیح نہیں۔۔۔ پھر فرماتے ہیں کہ مسقط خود

<sup>193</sup>۔ ابن عابدین ، سید محمد امین ، التوفی : 1252ھ ، رسائل ابن عابدین ، الرسائل الثامنة

دور کرے خواہ وہ وارث خود ہو یا غیر وارث ہو یا کسی دوسرے کو وکیل بنائے پس مسقط یا اس کا وکیل ان فقراء میں سے کسی ایک کو کہے گا کہ یہ فلاں جو فلاں کا بیٹا ہے ایک سال کی نمازوں کا فدیہ جو اس کا مال ہے تجھے مالک بنانا ہوں۔ اور یہ جاننا چاہئے کہ جو مال اس کو دیا جا رہا ہے وہ اس کا مالک ہو گا۔ پھر فقیر اسی طرح کہے گا کہ میں نے اسے قبول کیا اور میں اس کا تجھے مالک بنانا ہوں پس وہ وارث یا وکیل کو دے دے گا پس وارث یا وکیل پھر اسے دے دے گا۔ یہاں تک کہ دس سال کی نمازوں کا فدیہ ادا ہو جائے گا اور اسی طرح باقی فقراء میں بھی یہی طریقہ اختیار کر لیں۔ الی آخر۔

## بحر الرائق میں :-

علامہ ابن نجیم مصری، شہرہ آفاق شرح کنز میں رقم طراز ہیں کہ: واذا مات الرجل وعليه صلوات فائتة۔۔۔ ويدفع الى مسكين ثم يتصدق المسكين على بعض ورثته ثم يتصدق ثم وثم حتى يتم لكل صلاة ما ذكرنا<sup>194</sup>۔ کہ جب کوئی آدمی فوت ہو جائے اور اس کے ذمہ قضا نمازیں ہوں تو پھر وہ مسکین کو

<sup>194</sup>۔ ابن نجیم، الشیخ زین العابدین بن ابراہیم بن محمد مصری الحنفی، المتوفی: 970ھ، البحر الرائق شرح کنز الدقائق

دے پھر مسکین اس کے بعض ورثاء پر صدقہ کرے اسی طرح کرتے کرتے یہاں تک کہ تمام نمازوں کا فدیہ مکمل ہو جائے گا۔

### حاشیہ شیخ شلبی میں:-

علامہ شیخ شلبی نے بھی شرح میں مختصر مگر جامع انداز میں حیلہ اسقاط کا ذکر کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ: رجل مات وقد فاتته صلاة عشرة اشهر ولم يترك مالا استقرض وارثه نصف صاع برو دفعه الى مسكين ثم يتصدق المسكين على الوارث فلا بد أن يفعل حتى يتم لكل صلاة نصف صاع بر<sup>195</sup>۔ کہ جب کوئی آدمی فوت ہو جائے اور اس سے دس مہینوں کی نمازیں فوت ہو چکی ہوں اور وہ مال نہ رکھتا ہو تو ورثاء نصف صاع قرضہ لے کر مسکین کو دے اور مسکین وارث پر صدقہ کر دے یہاں تک کہ ہر نماز کے بدلے نصف صاع پورا ہو جائے۔

جامع الرموز میں:- علامہ شمس الدین محمد خراسانی رقم طراز ہیں کہ: في دفع اليه ما يملكه في قبضه ثم يهبه من الدافع ثم يقبضه ثم يدفعه الى مسكين ثم وثم الى ان

<sup>195</sup>۔ شلبی، علامہ شہاب الدین احمد، حاشیہ الشلبی علی تبیین الحقائق، ج 1 ص: 338، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان

پنتھی عمرہ 196۔

کہ وارث فقیر کو دے جس کا مالک ہے وہ فقیر قبضہ کر کے پھر وارث کو دے دے اسی طرح کرتے کرتے یہاں تک کہ مقصود پورا ہو جائے۔

**نفع المفتی والسائل میں:-**

علامہ عبدالحی لکھنوی رقم طراز ہیں وہ ایک سائل کا جواب دیتے ہیں سوال بمعہ جواب رقم کرتے ہیں۔ الاستفسار:- من مات وعلیه صلوات کیف تؤدی کفارتہ؟ الاستنبصار:- من مات وعلیه فوائت و اوصی بان یعطی کفارت صلواته یعطی لکل صلوة نصف صاع من بر وللو تر نصف صاع و لصوم یوم نصف صاع من ثلث ماله وان لم یتترک مالا فالحیلة ان یتقرر ض قریبہ نصف صاع و یدفعه الی مسکین ثم یتصدق المسکین علیہ ثم وثم حتی یتم لکل صلوة ما ذکرنا کذا فی الحماریة قلت هذه الحیلة وان کفت قضاء فلا تکفی دیانة فانما لکل امرء مانوی 197۔

196۔ خراسانی، امام شمس الدین محمد، المتوفی: 962ھ، جامع الرموز، کتاب الصوم، فصل موجب الافساد، ج 1،

ص: 370، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

197۔ لکھنوی، علامہ عبدالحی، المتوفی: 1304ھ، نفع المفتی والسائل، ص: 79، مطبوعہ کتب خانہ مجیدیہ، بیرون

ترجمہ:- استفسار:- کہ جب کوئی فوت ہو جائے اور اس کے ذمہ قضاء نمازیں ہوں تو اس کے کفارہ کی ادائیگی کیسے کریں؟

استبشار:- جب کوئی فوت ہو جائے اور اس کے ذمہ قضاء نمازیں ہوں اور اس نے وصیت کی ہو کہ اس کی نمازوں کا کفارہ ادا کریں۔ تو ہر نماز، وتر اور ایک دن کے روزہ کے بدلے نصف صاع گندم اس کے تہائی مال سے دے دیں اور اگر اس نے مال نہ چھوڑا ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ کسی قریبی سے نصف صاع گندم قرض لے کر مسکین کو دے اور مسکین پھر وارث پر صدقہ کرے، اسی طرح یہ عمل دہراتے ہوئے یہاں تک کہ تمام نمازوں کا فدیہ ادا ہو جائے۔ جس طرح کہ ہم نے ذکر کیا ہے اسی طرح حمادیہ میں ہے۔ (عبدالحمیدی) میں کہتا ہوں کہ یہ حیلہ اگر قضاء کافی ہو جائے پس دیانۃ کافی نہ ہوگا۔ کیونکہ ہر چیز کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔

### الاشباہ والنظائر میں:-

علامہ ابن نجیم بھی علامہ شامی کی طرح ہر تصنیف میں حیلے کا ذکر کرتے ہیں تاکہ عوام کے ذہنوں میں اس کا طریقہ راسخ ہو جائے آپ الاشباہ میں لکھتے ہیں: أراد الفدية عن صوم ابیه أو صلاته وهو فقير يعطى منوين من الحنطة فقير اثم يستوهبه ثم يعطيه

وہکذا الی ان یتیم<sup>198</sup>۔ کہ جب کوئی اپنے والد کی فوت شدہ نمازوں کا کفارہ دینا چاہتا ہو (یا ارادہ رکھتا ہو) اور

حال یہ ہو کہ وہ فقیر ہو۔ تو وہ دو من گندم فقیر کو دیدے پھر فقیر وارث کو دے دے اسی طرح عمل دہراتے ہوئے یہاں تک فدا یا مکمل ہو جائیں۔

### ملتقط فی الفتاویٰ الحنفیہ میں:-

امام ناصر الدین ابی القاسم محمد بن یوسف الحسینی السمرقندی علیہ الرحمۃ نے قسم کے حیلہ کے بارے میں نقل کیا ہے۔ ہم بھی بطور ثبوت حیلہ یہاں پر درج کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ: وعن محمد بن مقاتل رحمة الله فيمن حلف ان يتصدق بماله لا بأس أن يتصدق بماله على فقير ويسلمه اليه ثم يرده الفقير عليه بعد ما قبض<sup>199</sup>۔ محمد بن مقاتل بیان کرتے ہیں کہ جب کوئی یہ قسم کھائے کہ میں (تمام) مال کو صدقہ

<sup>198</sup>۔ ابن نجیم، الشیخ زین العابدین بن ابراہیم بن محمد مصری الحنفی، التوفی: 970ھ، الاشباہ والنظائر، باب الخلیل، ص: 407، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

<sup>199</sup>۔ الامام ناصر الدین ابی القاسم محمد بن یوسف الحسینی السمرقندی، الملتقط فی الفتاویٰ الحنفیہ، کتاب الطلاق، ص: 125، مکتبہ عربیہ کانسٹیروڈ کوئٹہ

کروں گا تو کوئی حرج نہیں کہ وہ اپنے مال میں سے فقیر کو دے اور فقیر قبضہ کر کے پھر اسے سپرد کر دے۔

## کبیری مع صغیری میں:-

شارح منیۃ المصلی علامہ ابراہیم الحلبي نے منیۃ المصلی کی دونوں شرحوں ”صغیری اور کبیری“ میں حیلہ اسقاط پر بحث کی ہے فرماتے ہیں: من مات وعليه صلوات واوصی بمال معين يعطى لكفارة صلواته لزم ويعطى لكل صلوة كالفطر وللوتر كذلك وكذا الصوم كل يوم وانما يلزم بتنفيذها من الثلث وان لم يوص ف تبرع به بعض الورثة جاز وان كانت الصلوة كثيرة والحنطة قليلة يعطى ثلاثة اصوع عن صلوات يوم وليلة مع الوتر للفقير ثم يدفعها الفقير الى الوارث ثم يدفعها الوارث اليه هكذا يفعل مرارا حتى يستوعب الصلوة ويجوز عطاؤها الفقير الواحد دفعة بخلاف كفارة اليمين والظهار والافطار<sup>200</sup>۔

جب کوئی فوت ہو جائے اور اس کے ذمہ فوت شدہ نمازیں ہوں اور مال معین میں سے اس نے وصیت بھی کی ہو۔ تو اس کی نمازوں کا کفارہ دینا لازم ہے اور ہر نماز کا فدیہ فطرہ کی طرح ہے اور اسی طرح وتر اور ہر دن کے روزے کے لئے بھی دے۔ اور یہ لزوم اس کے ثلث مال پر نافذ ہو گا اور اگر اس نے وصیت نہ کی ہو تو اس کے ورثاء تبرعا بھی دے سکتے ہیں (جائز ہے) اور جب نمازیں زیادہ ہوں اور گندم تھوڑی ہو تو تین صاع

<sup>200</sup>۔ الحلبي، علامہ ابراہیم، المتوفى: 956، کبیری مع صغیری، ص: باب قضاء الفوائت، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ

گندم اس کے ایک دن کی نمازوں مع الوتر کے ایک فقیر کو دے دے پھر فقیر وارث کو دے دے پھر وارث فقیر کو دے دے اسی طرح عمل دہرائے یہاں تک کہ نمازیں اس کی مکمل ہو جائیں۔ اور ایک فقیر کو بھی اکٹھا دینا جائز ہے مگر کفارہ قسم، ظہار اور افطار میں ایک فقیر کو دینا جائز نہیں۔

### التیسرے میں :-

علامہ اسعد محمد سعید الصاغر جی بھی مذکورہ طریقوں کی طرح اپنی کتاب میں وہی طریقہ رقم کرتے ہیں لیکن یہاں پر طریقہ کے بعد جو حساب کیا ہے اسی کو ہم نقل کرتے ہیں فرماتے ہیں: **وذلك كفارة ست صلوات لكل يوم وليلة ستة أثمان المداى ما يعادل خمسة عشر كيلو غراما قمحا تضرب في ثلاثمائة وستين يوما فتعدل خمسة آلاف وأربع مائة كيلو غراما**<sup>201</sup>۔

اسی طرح چھ نمازوں میں دن اور رات میں (بمعہ وتر) یعنی اسے 15 کلو گرام گندم میں بدل ڈالیں اور اس کو 360 سے ضرب دیں تو یہ 5400 کلو گرام گندم (سالانہ کے حساب سے) ہو جاتی ہے۔

### کفایت المفتی میں :-

<sup>201</sup>۔ الصاغر جی، اسعد محمد سعید، التیسر فی الفقہ الحنفی، ص: 389، مطبوعہ دار الکلم الطیب دمشق، بیروت لبنان

علامہ کفایت اللہ دیوبندی اپنے فتاویٰ کفایت المفتی میں رقم طراز ہیں کہ ”دوسری صورت یہ کہ وارث کے پاس بھی مال نہیں ہے یا ہے مگر وہ پورا فدیہ دینا نہیں چاہتا۔ تو اس کے لئے فقہاء نے ایک صورت تجویز کی ہے کہ اس پر عمل کرنے سے ممکن ہے کہ میت کا ذمہ بھی بری ہو جائے اور وارث پر بھی زیادہ بار نہ ہو۔ وہ یہ کہ جس قدر نمازوں کا وہ فدیہ دے سکتا ہو (خواہ اپنے مال سے یا قرضہ لے کر) اتنی نمازوں کی طرف سے وہ فدیہ کسی فقیر کو دے مثلاً اس کے پاس چار صاع گیہوں ہیں تو یہ کہے کہ یہ آٹھ نمازوں کا فدیہ ہے اور فقیر کو دے کر قبضہ کرادے۔ پھر وہ فقیر یہ گیہوں وارث کو ہبہ کر دے اور وارث قبضہ بھی کر لے۔ پھر یہ وارث وہی گیہوں اسی فقیر یا کسی دوسرے فقیر کو اور آٹھ نمازوں کے بدلے میں دے اور پھر وہ فقیر وارث کو ہبہ کر کے قبضہ کرادے اسی طرح اگر میت کے ذمہ اسی نمازیں تھیں تو دس مرتبہ دور کرادے یعنی وارث فقیر کو دے اور فقیر وارث کو ہبہ کرے اور ہر مرتبہ قبضہ کر لینا شرط ہے ورنہ صدقہ یا ہبہ صحیح نہیں ہوگا۔ پھر جب نمازیں پوری ہو جائیں تو روزوں کے بدلے اسی طرح کرے۔ پھر دوسرے واجبات کو اسی طرح پورا کیا جائے<sup>202</sup>۔

<sup>202</sup>۔ مفتی کفایت اللہ دیوبندی، فتاویٰ کفایت المفتی، کتاب الجنائز، ج 4، ص 156، 155، مطبوعہ دارالاشاعت

## قاضی شمس الحق افغانی کا نظریہ:-

اگر اس کا سوال یہ ہو کہ مفتیان صاحبان کی حیثیت قانونی مشیر کی سی ہوتی ہے اور اس کا کام مشورہ یا رائے دینا ہوتا ہے تو فیصلہ قاضی کرتا ہے۔ تو لیجے قاضی شمس الحق افغانی کی بھی سن لیجے۔ آپ اپنے رسالہ صحیح مسلک کے نتیجے میں لکھتے ہیں کہ ”حیلہ اسقاط شرائط فقہاء کے مطابق جائز اور درست ہے“<sup>203</sup>۔

## رشید احمد گنگوہی کا نظریہ:-

حیلہ کے جواز کے بارے میں مولوی رشید احمد گنگوہی، فتاویٰ رشیدیہ میں ایک مستفتی کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔ پورا فتویٰ مع استفتاء ملاحظہ کیجئے۔

السوال:- بعد مرنے کے جو طریق اسقاط عوام کرتے ہیں کہ فرائض و واجبات تجویز کر کے اس کے فدیہ میں جو گندم وغیرہ مقرر ہوئے ان کے عوض ایک کلام اللہ شریف دے کر سب سے بری الذمہ ہو جاتے ہیں۔ لہذا طریق مروجہ ثابت اور جائز ہے یا نہیں

(از عبد العزیز مراد آبادی)

الجواب:- حیلہ اسقاط کا مفلس کے واسطے علماء نے وضع کیا تھا اب یہ حیلہ تحصیل چند فلوس کا ملانوں کے واسطے مقرر ہو گیا ہے حق تعالیٰ نیت سے واقف ہے وہاں حیلہ کارگر

نہیں مفلس کے واسطے بشرطِ صحت نیت ورثہ کے کیا عجب ہے کہ مفید ہو ورنہ لغو اور حیلہ تحصیل دنیاویہ کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم<sup>204</sup>۔ رشید احمد عفی عنہ اب مفلس وہ ہے جس کا مال کم اور فدیہ زیادہ ہو۔ اور یہ بات غلط ہے کہ اس دور میں کوئی مفلس نہیں۔ جس کے پاس مال نہ ہو وہ بھی مفلس اور جس کے پاس نیکیاں نہ ہو وہ بھی مفلس، مولوی صاحب کے پاس خود مال و زر کے انبار ہوں گے تو دوسرے لوگ بھی اسے امیر نظر آتے ہیں۔ اس لئے یہ فتویٰ دیا کہ مفلس کے واسطے چونکہ علماء نے وضع کیا تھا۔ اس لئے آج بھی مفلس و فقیر موجود ہیں اور ہم انہی کے لئے حیلہ کرتے ہیں۔ ہماری نیات خالص ہیں اس لئے اعتراض نہیں ہونا چاہئے۔ پس جب مال کم اور فدیہ زیادہ ہو تو وہ مفلس ہے۔ اور مفلس کے لئے علماء نے اس کو وضع کیا ہے اور اس کی قبولیت کی امید حق تعالیٰ سے کی جاسکتی ہے اور اس مستحسن امر کے جواز میں شک نہیں۔

### سرفراز احمد گھکڑوی کا نظریہ :-

سرفراز خان گھکڑوی اپنی کتاب راہِ سنت میں حیلہ اسقاط کا طریقہ لکھتے ہیں: ”فقہاء کرام نے اس کے لئے یہ حیلہ تجویز کیا ہے کہ جتنی مقدار میں گندم یا اس کی رقم کا اس کا ترکہ متحمل ہے تو وہ گندم یا رقم میت کا وارث کسی فقیر کو دے دے پھر فقیر وارث میت کو ہبہ کرے پھر وارث فقیر کو دے دے حتیٰ کہ اتنی بار یہ معاملہ ہوتا رہے جتنی میں

<sup>204</sup>۔ گنگوہی، رشید احمد، المتونی: 1323ھ، فتاویٰ رشیدیہ، ص 116، مطبوعہ محمد سعید اینڈ کمپنی

نمازوں اور روزوں کا اندازہ پورا ہو جائے۔ یہی صورت فقہ حنفی کی متعدد کتابوں میں لکھی ہے<sup>205</sup>۔

### مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی لکھتے ہیں:

مسائلِ فدیہ نماز و روزہ کے تحت لکھتے ہیں جن شخص نے نماز روزہ یا حج زکوٰۃ وغیرہ کی کوئی وصیت کی تو یہ وصیت اس کے ترکہ کے صرف ایک تہائی حصہ میں جاری کرنا وارثوں پر لازم ہو گا۔ ایک تہائی ترکہ سے زائد کی وصیت ہو تو وہ سب وارثوں کی اجازت و رضامندی پر موقوف ہے اگر وہ سب یا ان میں کوئی اجازت نہ دے تو مشترکہ سے وصیت پوری نہیں کی جاسکتی اور اگر وارثوں میں کوئی نابالغ ہے۔ تو اس کی اجازت بھی معتبر نہیں۔ اس حصہ پر ایک تہائی سے زائد کی وصیت کا کوئی اثر نہ پڑنا چاہیے ہدایہ، عالمگیری شامی وغیرہ۔ اور جس شخص نے وصیت کی ہو اور مال بھی اتنا چھوڑا ہو کہ اس کے ایک تہائی میں ساری وصیتیں پوری ہو سکیں تو وصی اور وارثوں کے ذمہ واجب ہے کہ اس وصیت کو پورا کریں۔ اس میں کوتاہی کریں یا میت کا مال موجود ہوتے ہوئے اس کے نماز، روزہ کے فدیہ میں حیلہ حوالہ پر اعتماد کر کے مال کو خود تقسیم کر لیں تو گناہ ان کے ذمہ رہے گا۔ وصیت کرنے میں واجبات و فرائض کی ادائیگی کی صورت ہو گا۔

<sup>205</sup>۔ گھلڑوی، سرفراز خان صفدر، المسماح الواضح، راہِ سنت، ص: 280، 279، مطبوعہ مکتبہ صفدریہ، گوجرانوالہ

- ۱۔ ہر روز کی نمازیں وتر سمیت چھ لگائی جائیں گی اور ہر نماز کا فدیہ پونے دو سیر گندم یا اسکی قیمت ہوگی۔ یعنی ایک دن کی نمازوں کا فدیہ ساڑھے دس سیر گندم یا اسکی قیمت ہوگا۔
- ۲۔ ہر روزہ کا فدیہ پونے دو سیر گندم یا اسی کی قیمت ہوگی۔ رمضان کے روزوں کے علاوہ اگر کوئی نذر (منت) مانی ہوئی ہے تو اس کا بھی فدیہ دنیا ہوگا۔
- ۳۔ زکوٰۃ جتنے سال کی اور جتنی مقدار مال کی رہی ہے۔ اس کا حساب کر کے ادا کرنا ہوگا۔
- ۴۔ حج اگر ادا نہیں کر سکا تو میت کے مکان سے کسی کوچ بدل کے لئے بھیجا جائے گا۔ اور اسکا پورا کرایہ وغیرہ تمام مصارف ضروریہ ادا کرنے ہوں گے۔
- ۵۔ کسی انسان کا قرض ہے۔ تو اس کو حق کے مطابق ادا کرنا ہوگا۔
- ۶۔ جتنے صدقۃ الفطر رہے ہوں ہر ایک کے پونے دو سیر گندم یا اسکی قیمت ادا کی جائے۔
- ۷۔ قربانی کوئی رہ گئی ہوں تو اس میں ایک بکرے یا ایک حصہ گائے کی قیمت کا اندازہ کر کے صدقہ کیا جائے۔
- ۸۔ سجدۃ تلاوت رہ گئی ہوں تو احتیاط اسی میں ہے کہ ہر سجدہ کے بدلے پونے دو سیر گندم یا اسکی قیمت کا صدقہ کیا جائے۔
- ۹۔ اگر فوت شدہ نمازوں یا روزوں کی صحیح تعداد معلوم نہ ہو تو تخمینہ سے حساب کیا جائے گا۔ یہ سب احکام اس صورت میں ہیں جب مرنے والے نے وصیت کی ہو اور

بقدر وصیت مال چھوڑا ہو اور اگر وصیت نہیں کی یا ادائے وصیت کے مطابق کافی ترکہ نہیں ہے۔ تو وارثوں پر اس کے فرائض و واجبات کا فدیہ ادا کرنا لازم نہیں ہاں وہ اپنی خوشی سے ہمدردی کرنا چاہیں تو موجب ثواب ہے<sup>206</sup>۔

### امداد الاحکام میں:

امداد الاحکام جو کہ امداد الفتاویٰ کا تکملہ ہے۔ اس میں علامہ ظفر احمد عثمانی اور علامہ مفتی عبدالکریم گتھلوی رقمطراز ہیں۔ کہ صوم و صلوٰۃ عن المیت کے ادا کرنے کا حیلہ بطریق صحیح یہ ہے۔ جو عالمگیریہ میں لکھا ہے۔ یعنی اس کا حیلہ یہ ہے۔ کہ جتنی نمازیں اور روزے میت کے ذمہ ہیں انکے مقدار کے موافق فدیہ کے غلہ کا حساب کیا جائے۔ مثلاً میت کے اوپر فدیہ میں سو 100 من غلہ واجب ہے۔ جس کی قیمت 500 روپیہ ہے۔ پھر جتنی رقم میت کے ثلث مال سے نکل سکتی ہو وہ فقیر کو فدیہ لکھ کر دی جاوے پھر اس سے کہا جاوے کہ رقم تو ہم کو ہبہ کر دے جب وہ ہبہ کر دے تو پھر اسی کو فدیہ کہہ کر دی جائے پھر اس سے بطور ہبہ مانگ لی جاوے اسی طرح کرتے رہیں یہاں تک کہ مقدار مذکور پوری ہو جائے۔ اور ثلث مال کی قدر دنیا اس وقت واجب ہیں جب کہ میت فدیہ صوم و صلوٰۃ کی وصیت کر گیا ہو۔ اور اگر وصیت نہ کی ہو تو پھر جتنی

<sup>206</sup>۔ محمد، شفیع، مفتی، جواہر الفقہ، ج 1، ص، 563، 564 باب، حیلہ اسقاط کی شرعی حیثیت، مطبوعہ، مکتبہ

رقم ورثہ خوشی کے ساتھ اس فدیہ میں دنیا گوارہ کریں اس میں یہی عمل کیا جائے۔ مگر نا بالغوں کے حصہ میں سے کچھ نہ لیا جائے<sup>207</sup>

2 جمادی الثانیہ 41ھ

اشرف علی تھانوی 15 جمادی الثانیہ

تبصرہ:- افسوس اس بات پر ہوتا ہے کہ مخالفین حیلہ کی ایسی تحریریں جس میں اہل سنت والجماعت کو ثبوت مل رہے ہوں وہ تحریریں صرف کتابوں میں لکھنے تک محدود ہوتی ہیں۔ مقام حیرت ہے کہ یہ لوگ عقائد صحیحہ کی تشہیر اور پبلسٹی اپنے دامن کو پاک کرنے کے لئے کتب کی زینت تو بنا لیتے ہیں لیکن اندرون خانہ ان عقائد صحیحہ کے منکر ہوتے ہیں اور دو غلی پالیسی (منافقت) کے مرتکب ہوتے ہیں۔

چلو آپ کی زبانی ہمارے حیلہ اسقاط کے دائرے میں، خان، وڈیرے، نواب ہوتے ہیں لیکن آپ لوگ فقہاء کرام کی ان متعدد عبارات کو کیوں بھلائے بیٹھے ہیں۔ ایک طریقہ میں تھوڑی سی غلطی پر سارا مستحسن طریقہ ترک کرنا، علماء کا طریقہ نہیں ہو سکتا۔ بلکہ چاہئے تو یہ تھا کہ یہ لوگ اصل طریقہ پر اتنا زور دیتے کہ بدعات کی جڑ نکل جاتی اور عوام صحیح طریقہ پہچان جاتے۔ بقول آپ کے اگر ہمارا طریقہ ٹھیک نہیں تو آپ نے جو شرعی طریقہ لکھا ہے کم از کم اس کے مطابق تو عمل کریں لیکن: بقول شاعر:

خشت اول چونہد معمار کج      تاثریامیسرود دیوار کج

ان کے بڑوں نے جب اس انکار کی بنیاد رکھی ہے تو آج اگر وہ چڑھتے سورج کے منکر ہو جائیں پھر بھی وہ ضد پر قائم رہیں گے لیکن انکار سے اقرار نہیں کریں گے۔ اللہ کرے یہ لوگ اپنی آنکھوں سے عصبیت کی وہ ساری عینکیں اتار دیں جنہوں نے تلاش حق کے مسافروں کو ہمیشہ گمراہ کیا ہے۔ دراصل انہی لوگوں نے مومنین کے جذبہ عقیدت پر خون ریز حملہ کیا ہے۔

نوٹ:- یہاں پر صرف ان کتابوں سے اقتباسات نقل کئے ہیں جن کا ذکر پچھلے صفحات پر نہیں کیا گیا ہے۔ اور جن فقہاء کا پچھلے صفحات پر ذکر کیا ہے انہوں نے اپنی اپنی کتب میں اس کا بڑے التزام سے ذکر کیا ہے۔ اللہ رب العزت سمجھنے کی توفیق عطا فرمائے۔

### شرائط دیگر:-

تدویر فدیہ کی چند شرائط پہلے بھی بیان کی جا چکی ہیں لیکن چند ایک شرائط رہ گئی ہیں جن کا ذکر کرنا ضروری ہے۔ ان شرائط کو بھی علامہ شامی نے اپنے رسالہ منہ الجلیل لبیان اسقاط ما علی الذمۃ من کثیر و قلیل میں ذکر کیا ہے صرف ترجمے پر اکتفا کرتے ہیں۔

(1) فدیہ دینے والے کو چاہئے کہ وہ تدویر فدیہ کے وقت جملہ استفہامیہ سے اجتناب کرے یعنی یوں نہ کہے کہ کیا تو نے اس فدیہ کو قبول کر لیا؟ بلکہ یوں کہے کہ یہ فلاں کی نمازوں کا فدیہ ہے اس کو لے لیں۔

(2) تدویر فدیہ کے وقت ایجاب و قبول میں جلدی نہ کریں۔

(3) کوئی اجنبی شخص تدویر نہ کرے ہاں مگر وارث کی اجازت سے۔

(4) دورانِ تدویر فقیر کو فدیہ ملکیت کی نیت سے دینا۔

(5) دائرہ میں مالدار، بچہ، مجنون نہ ہو۔

(6) فوت شدہ نمازوں اور دیگر حقوق مالیہ کا حساب کرنا۔

یہاں پر یہ بھی ذکر کرتا چلوں کہ اسقاط کے مال کی وجہ سے نماز معاف نہیں ہوتی بلکہ زندگی کے زمانہ میں نماز نہ پڑھنے کا جو قصور میت سے ہو چکا ہے اور اب اس کا بدلہ میت سے ناممکن ہے اور میت اس میں گرفتار ہے اس کے قصور معاف کرانے کا یہ حیلہ ہے۔  
- کیونکہ: ان الصدقة لتطفي غضب الرب۔<sup>208</sup> صدقہ غضب الہی کو ٹھنڈا کرتا ہے۔

**میت کے جنازہ کے ساتھ قرآن مجید لے کر جانا:-**

حیلہ اسقاط کے بعد اس مسئلہ کو بھی واضح کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ قرآن مجید کو میت کے ساتھ لے جانا کیسا ہے؟

اس بارے میں عرض یہ ہے کہ قرآن پاک کو میت کے ساتھ لے جانا ایک مستحسن امر ہے اور اس سے مقصود ذریعہ و وسیلہ مغفرت ہے۔ اور اس کی دلیل فرمانِ خداوندی ہے

<sup>208</sup>۔ شیخ ولی الدین تبریزی، التوفی: 742ھ، مشکوٰۃ المصابیح، ص: 168، باب فضل الصدقة مطبوعہ مکتبہ امدادیہ

ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وقال لهم نبیهم ان آية ملكه ان يأتیکم التابوت فيه سکینة" 209

اسی آیت کے تحت علامہ فخر الدین رازی اپنی تفسیر الفخر الرازی المشتهر بالتفسیر الکبیر میں رقم طراز ہیں فرماتے ہیں کہ پہلے تو یہ کہ ”قال اصحاب الاخبار ان الله تعالى أنزل علی آدم علیه السلام تابوتاً فيه صور الانبياء من اولاده فتوارثه اولاد آدم الى ان وصل الى يعقوب ثم بقي في أیدی بنی اسرائیل فكانوا اذا اختلفوا فی شیء تکلم وحکم بينهم واذا حضروا القتال قدموا به بین ایدیهم یستفتحون به علی عدوهم۔“ اصحاب اخبار کہتے ہیں کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام پر ایسا تابوت نازل کیا جس میں آپ کی اولاد انبیاء علیہم السلام کی تصویریں تھیں۔ پس حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد اس کی وارث بنی۔ یہاں تک کہ یہ حضرت یعقوب علیہ السلام تک پہنچا۔ پھر بنی اسرائیل کے ہاتھوں میں رہا۔ جب ان کا کسی چیز میں اختلاف ہوتا تو وہ اس پر فیصلہ کرتے اور (جب) جنگ میں جاتے تو اس کو اپنے سامنے رکھتے اور دشمن کے خلاف اسی کے وسیلے سے فتح حاصل کرتے۔

دوسری روایت یہ ہے: ان التابوت صندوق كان موسى عليه السلام يضع التوراة فيه<sup>210</sup>۔ کہ تابوت ایک صندوق تھا اس میں موسیٰ علیہ السلام تورات رکھتے۔  
توجب بنی اسرائیل ایک صندوق جس میں انبیاء کی تصویریں یا جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام تورات رکھا کرتے تھے اس صندوق کو سامنے رکھ کر فتح سے ہمکنار ہوتے تو اس وجہ سے اہل سنت والجماعت قرآن پاک کو میت کے ساتھ لے جاتے ہیں تاکہ اللہ رب العزت اس قرآن پاک کے صدقے (جو شعائر اللہ میں سے ہے) کے صدقے میت پر رحم و کرم فرمائے اور عذاب سے محفوظ فرمائے۔

### شرائع من قبلنا کی تصریح:-

یہاں پر یہ بھی سوال ہو سکتا ہے کہ شرائع من قبلنا میں تین مذہب ہیں جس کی تفصیل کتب اصول فقہ میں مذکور ہے۔ ہمارا مذہب یہ ہے کہ شرائع من قبلنا ہم پر واجب ہیں ”علی انہ شریعة“ جب خدا اور رسول کریم ﷺ بلا انکار بیان کریں۔ اور اس کا کوئی نسخ بھی نہ ہو تو شرائع من قبلنا ہمارے لئے حجت ہیں۔

<sup>210</sup>۔ امام محمد الرازی، فخر الدین ابن العلامہ ضیاء الدین، المتوفی: 604ھ، تفسیر الفخر الرازی (کبیر) سورۃ البقرہ

لہذا جب تابوت کو نجات من العدو بنایا جاسکتا ہے تو اگر قرآن پاک کو ہم نجات من العذاب عن المیت بنائیں تو جائز ہے۔ یہاں پر یہ بھی سوال ہوتا ہے کہ پھر صحابہ کرام علیہم الرضوان، جنگ کی طرف قرآن مجید کو کیوں نہ لے کر گئے؟

تو جواب یہ ہے کہ پہلے تو صحابہ کرام علیہم الرضوان سے عدم وقوع کسی چیز کے عدم جواز پر دلالت نہیں کرتا۔ دوسری بات یہ کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کا قرآن پاک کو قتال میں لے جانا اس لئے ثابت نہیں کہ قرآن پاک کے ضائع ہونے کا خوف تھا۔ لہذا قرآن پاک کو قتال میں لے جانے سے خوف تضييع وتوهين من الکفار مانع ہوا۔ لیکن میت کے ساتھ لے جانے میں یہ خوف نہیں بلکہ بقصد تبرک بڑے تحفظ اور احتیاط سے لے جاتے ہیں پس بطریقہ اعزاز و احترام و توقیر کتاب اللہ ہمراہ میت لے جانا مفید و مستحسن ہوگا۔

اور ایک اور دلیل وہ یہ کہ نامور صحابی رسول ﷺ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ اپنی ٹوپی میں سرکارِ دو عالم ﷺ کے موئے مبارک رکھتے اور جنگ میں جاتے اور اسی کی برکت سے فتح و نصرت پاتے۔ قاضی عیاض مالکی نے اپنی مایہ ناز تصنیف میں اس کا

ذکر کیا ہے لکھتے ہیں کہ: و كانت شعرات من شعره في قلنسوة خالد بن الوليد فلم يشهد بها قتالا الارزق النصر<sup>211</sup>۔

نبی کریم ﷺ کا ایک موئے مبارک حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی ٹوپی میں تھا جب بھی وہ اس کے ساتھ جنگ میں جاتے ان کو فتح نصیب ہوتی۔

جب حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سرکارِ دو عالم ﷺ کے موئے مبارک کو نجات من العداور فتح و نصرت کے لئے وسیلہ بناتے تھے تو میت کے ساتھ قرآن پاک رکھ کر لے جانا نجات من العذاب بنانا جائز ہے۔ احادیث مبارکہ میں بھی اس مسئلے کی تائید موجود ہے چند ایک ملاحظہ ہوں۔

امام بخاری اپنی صحیح میں حدیث نقل کرتے ہیں کہ "عن انس بن مالک ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کان اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا صلى الله عليه وسلم فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا قال فيسقون"<sup>212</sup>۔

<sup>211</sup>۔ قاضی عیاض مالکی، المتوفی: الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ﷺ، ج 1، ص 463، فصل فی کراماتہ و برکاتہ، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت

<sup>212</sup>۔ البخاری، محمد بن اسماعیل، المتوفی۔ صحیح البخاری ج 1 ص 137، باب الاستسقاء مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ

جب مدینہ طیبہ کے لوگ قحط میں مبتلا ہوتے تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے بارش کی دعا مانگتے۔ اور کہتے: اے اللہ! ہم تیرے نبی کریم ﷺ کے وسیلہ سے بارش طلب کرتے تھے تو ہمیں بارش سے نواز تا تھا ہم نبی کریم ﷺ کے چچا کے وسیلہ سے بارش طلب کرتے ہیں پس ہم پر بارش نازل فرما تو ان پر بارش ہوئی۔

اس حدیث مبارکہ سے وسیلہ کا ثبوت بھی ملتا ہے کہ محبوبانِ خدا کا وسیلہ اللہ رب العزت کی بارگاہ میں پیش کرنا مذکور حدیث سے ثابت ہے۔ اور اسی حدیث سے یہ ثبوت بھی ملتا ہے کہ میت کے ساتھ قرآن مجید کو قبر تک لے جانا درست ہے۔

عن سهل ان امرأة جاءت النبي ﷺ ببردة منسوجة فيها حاشيتها تدرون ما البردة قالوا الشملة قال نعم قالت نسجتها بیدی فجئت لا کسوها فاخذها النبي ﷺ محتاجا اليها فخرج اليها وانها ازاره فحسنها فلان فقال اكسنيها ما احسنها فقال القوم ما احسنت لبسها النبي ﷺ محتاجا اليها ثم سأله وعلمت انه لا يرد قال اني والله ما سألته لابسها وانما سألته لتكون كفنی قال سهل كفته<sup>213</sup>۔

<sup>213</sup>۔ محمد بن اسماعیل البخاری، التوفی، صحیح بخاری، ج 1، ص 170، باب الجنائز مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ

ایک عورت نبی مکرم ﷺ کی خدمت اقدس میں چادر لے کر حاضر ہوئی اور اس میں حاشیہ (باڈر) تھا (راوی کہتے ہیں) کیا تم جانتے ہو بردہ کیا ہے؟ (تو سننے والوں نے کہا) آیا شملہ ہے؟ تو (راوی نے کہا) ہاں۔ تو اس عورت نے عرض کی میں نے اس چادر کو اپنے ہاتھ سے بنا ہے میں یہ لے کر آئی ہوں تاکہ آپ کو پہناؤں۔ نبی کریم ﷺ ہماری طرف تشریف لائے در آنحالیکہ وہ چادر آپ کے اوپر تھی۔ تو فلاں آدمی نے اس چادر کی تعریف کی اور عرض کی! یہ مجھے پہنائیے کتنی خوبصورت ہے۔ تو لوگوں نے (اس فلاں سے) کہا تو نے اچھا نہیں کیا۔ نبی کریم ﷺ نے ضرورت میں اس کو پہنا پھر تم نے آپ ﷺ سے سوال کیا۔ حالانکہ تم جانتے ہو کہ نبی کریم ﷺ کسی کو (خالی) نہیں لوٹاتے تو اس (فلاں) نے کہا: اللہ کی قسم! میں نے اس کو پہننے کے لئے سوال نہیں کیا میں نے اس کو کفن بنانے کے لئے سوال کیا۔ سہل نے کہا: اس کو (اس چادر سے) کفن پہنایا گیا۔

اس حدیث مبارکہ میں صحابی رضی اللہ عنہ کا عمل ہمیں بتلاتا ہے کہ بزرگان دین اور محبوبانِ خدا کے تبرکات (مراد چادر مبارک سے کفن بنانا، موئے مبارک رکھنا) قبر میں ساتھ رکھنا باعثِ خیر و برکت ہے۔ اور جائز ہے۔ اور اس سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ اگر

ہم جنازے میں میت کے ساتھ قرآن مجید اس کی قبر تک لے جائیں تو اس میں کوئی حرج نہیں بلکہ باعثِ خیر و برکت ہے۔

اللہ تعالیٰ ہمیں اس پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

### اعتراضات و جوابات

اعتراض نمبر ۱:- منکرین حیلہ یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اس طرح حیلہ کرنے سے لوگوں کے دلوں سے احساسِ جرم جاتا رہے گا وہ جب سمجھیں گے کہ نماز روزہ ادا کئے بغیر حیلے کے ذریعے خلاصی ہو سکتی ہے تو ادا کرنے کی کیا ضرورت؟  
الجواب:- اس کا جواب حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی اور علامہ عبدالحکیم شرف قادری نے بہت خوبصورت انداز سے دیا ہے۔ بالترتیب ہدیہ قارئین ہے۔  
یہ اعتراض تو ایسا ہے جیسے بعض آدمیوں نے اسلام پر اعتراض کیا کہ مسئلہ زکوٰۃ سے مسلمانوں میں بیکاری پیدا ہوتی ہے اور مسئلہ توبہ سے آدمی گناہ پر دلیر ہوتا ہے کیونکہ غریب کو جب معلوم ہے کہ مجھے زکوٰۃ کا مال بغیر محنت ملے گا تو کیوں محنت کرے اسی طرح جب آدمی کو معلوم ہو گیا کہ توبہ سے گناہ معاف ہو جاتا ہے تو خوب گناہ کرے گا۔  
جیسے یہ اعتراض محض لغو ہے اسی طرح یہ بھی کیونکہ جو شخص کہ فدیہ نماز پر دلیر ہو کر

نماز کو ضروری نہ سمجھے وہ کافر ہو گیا اور یہ مال نماز کا فدیہ ہے نہ کہ کفر کا نیز اگر کوئی شخص مسئلہ صحیحہ کو غلط استعمال کرے تو غلطی اس استعمال کرنے والے کی ہے نہ کہ مسئلہ کی۔ نیز یہ مسئلہ اسقاط صد ہا سال سے مسلمانوں میں مشہور ہے لیکن آج تک ہم کو تو کوئی بھی مسلمان ایسا نہ ملا جو اس اسقاط کی بناء پر نماز سے بے پرواہ ہو گیا ہو<sup>214</sup>۔ اور اس اعتراض سے پھر تو آپ توبہ اور شفاعت کا بھی انکار کر دیں گے کیونکہ کہا جاسکتا ہے کہ جب اس طرح نجات مل سکتی ہے تو عبادات کے ادا کرنے اور گناہوں سے بچنے کی کیا ضرورت ہے۔ عقل و دانش رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ ہمیں شریعت مطہرہ کی پابندی ہی کرنی چاہئے۔ احکام کی ادائیگی نہ ہو سکی تو لازماً قضا کرنی چاہئے لیکن اس کا یہ مطلب ہر گز نہیں کہ اگر شامت نفس سے کچھ کوتاہیاں ہو گئی ہیں تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید نہیں ہو جانا چاہئے بلکہ جب تک ہمیں شریعت کے مطابق کوئی راستہ ملے گا اسی کو اپنائیں گے<sup>215</sup>۔

<sup>214</sup>۔ حکیم الامت، مفتی احمد یار خان نعیمی، التوفی: جاء الحق، ج 1 ص: 391، باب الاسقاط، مطبوعہ ضیاء القرآن

پبلی کیشنز لاہور

<sup>215</sup>۔ عبدالحکیم شرف قادری، غایۃ الاحتیاط، ص: 47، مطبوعہ مکتبہ رضویہ چنت گڑھ انجمن شیڈ لاہور

اعتراض نمبر ۲:- بعض یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اگر حیلہ اسقاط اتنا لازمی ہے تو صحابہ یا تبع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین یعنی قرون ثلاثہ میں کہیں اس کا ثبوت نہیں تو اس لئے یہ بدعت کے زمرے میں آتا ہے اور کل بدعة ضلالة؟

الجواب:- جواب یہ ہے کہ آج کل بہت سے امور ایسے ہیں جو بالکل نئے ہیں اور مخالفین بھی اسے بغیر کسی چون و چرا کے کرتے ہیں ایسے امور کی فہرست بڑی طویل ہے۔ لیکن جاننا چاہئے کہ ایسے مسائل اور امور میں احکام کی نوعیت کو دیکھا جاتا ہے۔ کیونکہ ٹوٹل امور دو قسم کے ہوتے ہیں۔ (1) اوامر (2) منہیات اوامر و نواہی کے بارے میں قرآن و حدیث کے واضح ارشادات موجود ہیں لیکن کچھ امور ایسے ہیں جن کا نہ امر ہوا ہے اور نہ اس کے بارے میں نہیں وارد ہے۔ تو اس صورت میں کام کی نوعیت کو دیکھا جائے گا۔ کہ اگر یہ کام اسلامی اصولوں اور جمہور فقہاء و محدثین کی رائے اور اصولوں کے مطابق ہے اور قانون شریعت سے اس کا ٹکراؤ نہیں تو اس کام کو بلا خوف و خطر کریں۔ پھر اس پر حرمت کا حکم لگانا یہ بھی ٹھیک نہیں کیونکہ الحکم الشرعی لا یثبت الا بدلیل شرعی۔ کسی چیز پر حکم لگانا صرف دلیل شرعی کے موجود ہونے سے ہوتا ہے۔ اور اللہ رب العزت کا فرمان کہ "وما آتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ

فانتھوا"<sup>216</sup>۔ توجہ شارع علیہ السلام نے کسی چیز کا حکم نہ دیا ہو اور نہ اس سے منع کیا ہو تو حرمت کیسے ثابت ہوتی ہے؟

اس لئے حیلہ اسقاط بھی جمہور فقہاء و محدثین کا ثابت شدہ مسئلہ ہے۔ اس لئے یہ بھی جائز و روا ہے۔ دوسرا یہ کہ یہ بھی ایک قسم کا ایصالِ ثواب ہے اور ایصالِ ثواب قرونِ ثلاثہ میں موجود اور باقاعدہ حدیثیں اس کے ثبوت پر شاہد ہیں۔ اللہ تعالیٰ سمجھنے کی توفیق عطا فرمائے۔ اسے دھوکہ کہنا، فراڈ کہنا، جہالت اور حدیث و فقہ سے ناواقفی کی دلیل ہے ان حضرات کا وطیرہ و طریقہ یہی ہے کہ جو طریقے قربِ الہی میں ممد و معاون ہوں وہ انہیں طریقوں کے سد باب میں دن رات مگن رہتے ہیں۔ لیکن اس کے برعکس جو چیزیں غضبِ الہی کا موجب ہیں ان چیزوں سے منع کرنے میں ذرا بھر بھی کوشش نہیں کرتے اعتراض :- لیس للانسان الا ماسعی<sup>217</sup>۔ کو معترض بطور دلیل پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ میت کے لئے وہی سب کچھ ہے جو کچھ وہ خود عمل کرے دوسروں کے اعمال انہیں کچھ فائدہ نہیں دیتے۔

<sup>216</sup>۔ الحشر: 7

<sup>217</sup>۔ النجم: 53

الجواب :- اس اعتراض کا جواب تین تفاسیر، خازن، جمل اور صاوی کی روشنی میں پیش کرتے ہیں۔ یہاں صرف ترجمہ ذکر کرتے ہیں تاکہ طوالت سے بچا جائے۔ مفسرین نے کئی طرق سے اس کے جوابات دیئے ہیں۔

(i) پہلا یہ کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس کا حکم ہماری شریعت میں اللہ رب العزت کے اس فرمان "والذین آمنوا واتبعتهم ذریعتهم بإیمان" <sup>218</sup> سے منسوخ ہے پس آباؤ اجداد کی نیکیوں سے اولاد کو جنت ملتی ہے۔

(ii) دوسرا یہ کہ یہ آیت کریمہ قوم ابراہیم علیہ السلام اور قوم موسیٰ علیہ السلام کے لئے ہے اور جہاں تک اس امت کا تعلق ہے تو ان کے لئے اپنی سعی اور غیر کی سعی بھی مفید ہے۔

(iii) تیسرا یہ کہ اس آیت کریمہ میں الانسان سے مراد کافر ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ ان کے لئے بھلائی نہیں مگر وہ جو کچھ عمل کرے تو اس کی جزاء اسے دنیا میں ملے گی اس طرح کہ اس کے رزق میں فراخی ہوگی اس کا بدن سلامت ہوگا اور آخرت میں اس کے لئے کوئی بھلائی نہیں ہوگی۔ روى ان عبد الله بن ابی سلول كان اعطی العباس قميصا البسه اياه فلما مات ارسل رسول الله ﷺ قميصه ليكفن فيه فلم يبق له

فی الآخرة حسنة یشاب علیہا۔ کہ روایت ہے کہ عبد اللہ بن ابی سلول نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو ایک قمیص دی تھی۔ تو جب عبد اللہ بن ابی مرگیا تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں اپنی قمیص بھیجی تاکہ اس میں اسے کفن دے۔ پس (اس قمیص کا) بدلہ اس دنیا میں دیا اور آخرت میں اس کی کوئی نیکی باقی نہ رہی۔

(iv) چوتھا یہ کہ لیس للانسان الاماسعی۔ باب عدل میں سے ہے اور جہاں تک باب فضل کا تعلق ہے تو جائز ہے کہ اللہ رب العزت اپنے فضل و کرم سے جتنا چاہے اضافہ کر دے<sup>219</sup>۔

علامہ جمل:- پھر اس کے جواب میں لکھتے ہیں کہ شیخ تقی الدین ابو العباس احمد بن تیمیہ فرماتے ہیں کہ جب کوئی یہ اعتقاد رکھے کہ انسان کو اپنے عمل کے سوا کوئی چیز نفع نہیں دے سکتی تو اس نے خرق اجماع کیا اور اس کا یہ قول کثیر وجوہ سے باطل ہے۔  
(1) پہلا یہ کہ انسان غیر کی دعا سے نفع مند ہوتا ہے اور یہ انتفاع بعمل الغیر ہے۔

<sup>219</sup>۔ خازن، علاؤ الدین علی بن محمد بن ابراہیم، المتوفی: 725ھ لباب التاویل فی معانی التنزیل المعروف بالتفسیر

الجازن، ج 4، ص: 199، مطبوعہ مکتبہ التجاریہ الکبری، باؤل شارع محمد علی مصر الطبع الاولی: 1348

صاوی احمد بن محمد المالکی، المتوفی 1241ھ تفسیر صاوی علی الجلالین، الجزء الرابع، ص: 135، مطبوعہ شرکتہ ومطبعة

مصطفی البابی الحلبي واولاده بمصر

(2) دوسرا یہ کہ سرکارِ دو عالم ﷺ حساب و کتاب کی جگہ کھڑے ہونے والوں کی شفاعت فرمائیں گے پھر جنت میں داخل فرمائیں گے۔

(3) تیسرا یہ کہ اہل الکبائر (گناہ کبیرہ کے مرتکب) کو دوزخ سے نکالیں گے اور یہ نفع من سعی الغیر ہے۔

(4) چوتھا یہ کہ ملائکہ، اہل زمین کو دعائیں اور استغفار کرتے رہتے ہیں اور یہ غیر کے عمل سے نفع ہے۔ جس طرح کہ قرآن مجید میں ہے: **وَالْمَلَائِكَةُ يَسْبَحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ**۔

(5) پانچواں یہ کہ اللہ تعالیٰ محض اپنی رحمت سے اس کو بھی دوزخ سے رہائی دے گا جنہوں نے کبھی خیر کا عمل کیا نہ ہو اور یہ فائدہ غیر کے عمل سے ہے۔

(6) چھٹا یہ کہ مؤمنین کی اولاد جنت میں اپنے آباء کے عمل کی وجہ سے داخل ہوگی اور یہ صرف غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔

(7) ساتواں یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے دو یتیم بچوں کے واقعے میں فرمایا: **وَكَانَ أَبُو هَامِصًا لِحَا**۔ کہ ان کا والد نیک تھا پس اسے اپنے والد کے نیک عمل سے نفع حاصل ہوا نہ کہ انہوں نے خود نیک عمل کیا۔ (کہ خضر علیہ السلام نے ان کی دیوار سیدھی کی)

(8) آٹھواں یہ کہ سنت واجماع سے یہ ثابت ہے کہ میت کو صدقہ اور عتق سے نفع ملتا ہے اور یہ عمل غیر ہے۔

(9) نواں یہ کہ حج فرض شدہ ولی کے ادا کرنے سے میت کے ذمہ سے وہ فرضیت ساقط ہو جاتی ہے اور یہ عمل غیر سے انتفاع ہے۔

(10) دسواں یہ کہ حج مندور یا صوم مندور وغیرہ کے عمل (سے ادا) کرنے کے ساتھ میت کے ذمے سے ساقط ہو جاتی ہے اور یہ حدیث سے ثابت ہے یہ انتفاع بعمل الغیر ہے

(11) گیارہواں یہ کہ مقروض پر سرکارِ دو عالم ﷺ جنازہ پڑھانے سے رکے رہے یہاں تک کہ اس میت کا قرض ابو قتادہ نے ادا کیا اور دوسرے ایک کا قرض حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ادا کیا۔ پھر اس کے بعد سرکارِ دو عالم ﷺ کے جنازہ پڑھانے کا نفع ان کو حاصل ہوا اور یہ عمل غیر ہے۔

(12) بارہواں یہ کہ نبی کریم ﷺ نے اکیلے نماز پڑھنے والے کے بارے میں فرمایا:

کیا ہے کوئی جو اس پر صدقہ کرے پس اس کے ساتھ ایک نے نماز پڑھی تو اس نے جماعت کی فضیلت پائی۔ اور یہ فضیلت غیر کے فعل کے ساتھ ہے۔

(13) یہ کہ اہل ذکر کے ساتھ بیٹھنے والوں پر رحم کیا جاتا ہے اگرچہ وہ ان میں سے نہ ہو بلکہ کسی دوسری حاجت کے لئے بیٹھا ہو اور اعمال نیات کے ساتھ ہے۔ پس اسے غیر کے عمل کے ساتھ نفع حاصل ہوا۔

(14) جمعہ، کثیر تعداد کے اجتماع سے حاصل ہوتا ہے اور اسی طرح جماعت بھی کثرت عدد سے اور یہ بعض کے بعض کے ساتھ ملنے سے نفع (فضیلت) پاتے ہیں۔

(15) بے شک اللہ رب العزت نے اپنے محبوب کے بارے میں فرمایا: وما كان الله

ليعذبهم وانت فيهم دوسری جگہ ارشاد ہے: ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات

اور تیسری جگہ ارشاد ہے: ولولا رفع الله الناس بعضهم ببعض۔ پس اللہ رب العزت

نے بعض لوگوں سے بعض کو سبب عذاب کو اٹھالیا ہے۔ اور یہ انتفاع بعمل الغیر ہے۔

اسی طرح اور بھی کثیر مثالیں موجود ہیں۔ پس جب انسان نے اس عمل سے جس کو اس

نے خود نہ کیا ہو نفع حاصل کر لیتا ہے۔ پس اس آیت کریمہ کو صریح کتاب و سنت اور

اجماع امت کے خلاف کیسے پھیرا جاسکتا ہے<sup>220</sup>۔

<sup>220</sup>۔ الجمل، سلیمان بن عمر العیسیٰ الشافعی، التوفی: 1204ھ، تفسیر الفتوحات الالہیۃ الجزء الرابع، ص: 235، 236، 237، مطبوعہ عیسیٰ البابی الحلبي وشرکاء بمصر

صادی، احمد بن محمد المالکی، التوفی: 1241ھ، تفسیر صادی، الجزء الرابع، ص: 135، مطبوعہ شرکتہ ومطبعة مصطفیٰ البابی الحلبي واولاده بمصر

اور علامہ عبد الجلیل پشاورى رقم طراز ہیں کہ ”از منکرین پر سیدہ میشود کہ چون از سعی و عمل غیر مرمردہ رافائندہ و نفع نمیر سد پس بہ مردگان خویش نماز جنازہ چرامیخوانند<sup>221</sup>۔“

منکرین سے پوچھا جائے کہ جب غیر کا عمل مردے کو فائدہ و نفع نہیں پہنچا سکتی تو پس مردوں پر نماز جنازہ کیوں پڑھتے ہو۔ کیونکہ نماز جنازہ بھی تو کارِ ثواب ہے اور اس کا نفع مردے کو پہنچتا ہے۔

نتیجہ یہ نکلا کہ اگر معتزلہ کے اس مفہوم کو درست تسلیم کر لیا جائے تو قرآن مجید کی بے شمار آیتیں اور بے شمار ضیاء بارِ احادیث بے معنی ہو کر رہ جائیں گی۔ اس لئے امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ ہم اپنے اعمال کا ثواب والدین اور جمیع مومنین و مومنات کو پہنچا سکتے ہیں اور اس سے انہیں فائدہ بھی پہنچتا ہے۔

### دعا بعد از حیلہ اسقاط

اسقاط سے فارغ ہونے کے بعد یہ دعا مانگیں :- اللهم تقبل هذه الحيلة الشرعية بحرمة نبيك المصطفى ﷺ واجعلها لهذا الميت نجاتا وامانا عن التقصيرات والنقائص وفلاحا و فراغا لذمته عن الحقوق ومخلصا من العتاب

<sup>221</sup>۔ عبد الجلیل، پشاورى، سیف المقلدین علی اعناق المنکرین، ص: 375، مطبوعہ در مطبع احمدی دہلی

وعذاب السعير۔ اللہم اجعلها له من الحقوق جبيرة ومن المعاصي فدية والى رضاك وسيلة والى الجنة قائدة ومن النار سرا وحجابا۔ اللہم ثبتہ بالقول الثابت اللہم ثبت قدميه على الصراط يوم تزل الأقدام۔ اللہم خصه بالروح والراحة والمغفرة والرضوان۔ اللہم ان كان محسنا فزد في احسانه وان كان مسيئا فتجاوز عنه ولقه الامن والبشرى والكرامة والذلفى واغفر لنا ولجميع المؤمنين وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله وصحبه وسلم برحمتك يا ارحم الراحمين<sup>222</sup>۔

## ختم المسک

پچھلے صفحات میں آپ حضرات نے مسئلہ حیلہ اسقاط لأموات کے بارے میں مفصل طور پر پڑھا ہوگا اور مکمل آگاہی حاصل کر لی ہوگی لیکن یہاں پر اس مسئلے کا نچوڑ ذکر کر رہا ہوں۔

(1) پہلے باب میں مطلقاً حیلہ کی تعریفات، اقسام، حکم اور فقہاء و محدثین و مفسرین کے اقوال ذکر کئے ہیں اور یہ ثابت کیا ہے کہ ہر وہ حیلہ جس میں ابطال حق یا احقاق باطل نہ ہو تو وہ حیلہ جائز و روا ہے۔ حیلے کے ساتھ اسقاط کا بھی لغوی و شرعی اعتبار سے وضاحت کی گئی ہے

(2) دوسرے باب میں قرآن مجید سے حیلہ کا ثبوت پیش کیا ہے۔ اور اس سلسلے میں چند آیات کریمہ (i) خذ بیدک ضغثاً فاضرب به ولا تحنث<sup>223</sup>۔ (ii) کذلک کدنا لیسف<sup>224</sup>۔ (iii) فنظر نظرة فی النجوم<sup>225</sup>۔

<sup>223</sup>۔ ص: 44

<sup>224</sup>۔ یوسف: 76

<sup>225</sup>۔ الصافات: 88

بطور دلیل پیش کی ہیں۔ اور اسی کے تحت مفسرین کرام کے ارشادات بھی من و عن نقل کئے ہیں تاکہ ابھام و شبہ کی گنجائش باقی نہ رہے۔ اسی باب میں منکرین حیلہ آیت کریمہ بطور اعتراض پیش کرتے ہیں کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ - الْآيَةُ - کہ یہودیوں پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہفتہ کے دن شکار بند تھا لیکن پھر بھی حیلوں بہانوں سے شکار کیا کرتے تھے۔

اس آیت کریمہ کا بھی مسکت جواب صاحب تفسیر روح المعانی کی طرف سے دیا ہے۔ اور چونکہ یہودیوں نے امور غیر مشروعہ حرام کام کے لئے حیلہ کیا تھا۔ ہمارے نزدیک بھی یہ حیلہ جائز نہیں۔ اور اسی کے جواب میں علامہ مفتی محمد شفیع صاحب کی تفسیر کا اقتباس بھی نقل کیا ہے اور شرعی و غیر شرعی حیلوں کی تقسیم بھی اسی باب میں آیات کریمہ کی رو سے کی ہے۔

(3) تیسرے باب میں احادیث مبارکہ سے حیلے کا ثبوت پیش کیا ہے اور اس میں بھی طرز سابق کی طرح محدثین کے ارشادات تحت الاحادیث نقل کئے ہیں۔ اور اس سے ثابت یہ کیا ہے کہ امور غیر مشروعہ سے بچنے کے لئے حیلہ جائز ہے۔ احادیث کے بعد نظائر الحیلۃ فی الفقہ الحنفی قلم بند کیا ہے۔ اور مختلف حیلے کتب فقہ سے استخراج کر کے ذکر کئے ہیں۔ اور اس باب کے آخر میں یہ بھی ثابت کیا ہے کہ سلف صالحین علماء و فقہاء

اولی الامر کے زمرے میں داخل ہیں۔ اور علماء کرام کی فقہی آراء، علمی اقوال، فتاویٰ و تحقیقات اور اجتہادات کی حجیت ہمیشہ کتابت و سنت کے تابع اور مشروط ہوتی ہے۔

(4) چوتھے باب میں مسئلہ حیلہ اسقاط پر مفصل و مدلل بحث کی گئی ہے اور علامہ شامی رحمہ الباری کا طریقہ بمعہ متن اور علامہ شرنبلالی کا طریقہ قلم بند کیا ہے۔ اس باب میں حیلہ بغیر وصیت کے کرنا اور اس کے متعلق احادیث، قرضہ لے کر حیلہ کرنا قبل ازدفن حیلہ کرنا، ازروئے تبرع حیلہ کرنا، دوران قرآن مجید کا ثبوت، جنازہ کے ساتھ مٹھائی، غلہ لے کر جانا اور تقسیم کرنا، ہبہ میں رجوع اور اس کے تحت شارحین کے اقوال ذکر کئے ہیں۔

(5) پانچویں باب میں حیلہ اسقاط کا تیسرا طریقہ علامہ الفاضل عبد الجلیل پشاورى رحمہ الباری کا نقل کیا ہے۔ اس باب میں وہ امور جن کے لئے حیلہ لازمی ہے ذکر کیا ہے۔ دور کا لازم ہونا، سستی سے کام نہ لینا، مدارس کا حیلے سے چلنا، مقدار فدیہ، جدید پیمانہ سے اور فتاویٰ رضویہ کے تحریر کردہ حساب سے ذکر کیا ہے۔ عورت کے لئے ایام حیض کا استثناء حقوق ارباب مجہولہ کا فدیہ، کفارہ ایمان اور پھر اس کے بعد فقہاء کرام کی عبارات اختصار کے ساتھ نقل کیں ہیں۔ فتاویٰ سر اجیہ، فتاویٰ عالمگیری، خلاصۃ الفتاویٰ، عین الہدایہ، منہ الخالق، بحر الرائق، حاشیہ شیخ شلبی، جامع الرموز، نفع المفتی والوسائل

، الاشياء والنظائر، ملقط، کبیری، التیسیر، کفایت المفتی اور رشید احمد گنگوہی سرفراز گھکڑوی کی کتب میں حیلہ کے ثبوت ذکر کئے ہیں اس کے بعد دیگر شرائط اور ایک اور مسئلہ کہ میت کے ساتھ قرآن مجید لے کر جانے کا جواز لکھا ہے۔

اب جب اتنے کثیر التعداد اجل فقہاء و محدثین اور مفسرین کا اس مسئلے پر اتفاق رہا ہے تو آج کو نسا ایسا مجدد و فقیہ آگیا جو نئی شرائط لے کر اس مسئلے کا انکار کر رہا ہو اور اس کو بدعت سیئہ سے تعبیر کرتا ہو۔

لہذا ضروری اور قابل العمل ہے کہ ایسا مسئلہ جو فقہاء و مجتہدین کا متفقہ طور پر منظور شدہ ہو اس کو عملی جامہ پہنانا ضروری ہے۔ اور جب کوئی طریقہ شریعت مطہرہ کے متصادم اور خلاف نہ ہو تو اس کے کرنے میں کوئی حرج نہیں اگر یہ طریقہ شریعت مطہرہ کے متصادم ہوتا تو فقہاء کرام ہر گز اس کی تصریح نہ کرتے۔

اس مقالے میں خالصتا حیلے پر بحث کی گئی ہے چند ایک مسئلے موضوع سے ہٹ کر ہیں لیکن اس کا حیلے کے ساتھ ذکر کرنا مناسب خیال کیا۔ تاکہ ساتھ ساتھ دیگر شبہات کا بھی ازالہ ہو سکے۔ آج دور کچھ ایسا ہے کہ جب لوگ کسی کام کا ثمرہ نہیں دیکھ پاتے تو انہیں ہر چیز باعث نقصان نظر آتی ہے۔ اور وہ ہر صدقہ و خیرات کو نقصان و زیان خیال

کرتے ہیں۔ یقیناً ان لوگوں کا ایمان بالغیب کمزور ہو چکا ہے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ کا فرمان ہے کہ "لاتزال امتی صالحا امرها مالم ترا الامانة مغنما والصدقة مغرما"۔ (الحديث)

کہ میری امت کا حال اس وقت تک درست رہے گا جب تک وہ امانت کو لوٹی کا مال اور راہِ خدا میں خیرات و صدقات کو تاوان (چٹی) تصور نہیں کریں گے۔ اس حدیث مبارکہ پر غور کر کے سوچیں کہ آج ہم کس ڈگر پر کھڑے ہیں۔ لہذا معترضین و منکرین کے اعتراضات پر کان نہ دھریں، کیونکہ نہ ماننے والوں کا کوئی علاج نہیں۔ اور ہم تو حق کے حامی ہیں۔ اور حق بات جو کہے ہمارا سر تسلیم خم ہے۔ ہم کسی کے نظریات و فرمودات کے پابند نہیں ہیں۔ اور نہ ہی کسی کے اندھا دھند تقلید کرنے والے ہیں ہمارا معیار تقلید قرآن و حدیث اور عملِ سلفِ صالحین حق پر ہے۔ اگر کسی کا عقیدہ یا فرمودہ ایسا ہے جو کتاب و سنت اور سلفِ صالحین کے عقائد و نظریات کے خلاف ہے۔ تو ہم اس عقیدہ کے مخالفت کرتے ہیں اور اس فرمودہ کو بھی رد کرتے ہیں کتبِ سلفِ صالحین پر ہمارا اعتماد اس لئے ہے۔ کہ ان کی کتب قرآن و سنت سے ہی ماخوذ ہیں۔ ہم بزرگانِ اولیٰ کو بعد میں آنے والے علماء پر بہر صورت ترجیح دیتے ہیں کیونکہ ہمارے سارے علماء گزشتہ اسلاف کے پیروکار رہے ہیں نہ کی اسلاف نے بعد میں آنے والوں کے پیروی کی ہے۔ اس مسئلے میں بھی ہم نے اسی معیار کو سامنے رکھا ہے۔ کہ کتبِ اسلاف نے اس کو

نمایاں انداز میں پیش کیا ہے۔ تو فقیر نے اسی اسلاف کے فرامین کو یکجا کر کے آپ کے سامنے پیش کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہمیں بزرگانِ دین اور سلفِ صالحین کے نقشِ قدم پر قائم و دائم رکھے اور بروز قیامت سرخروئی عطا فرمائے آمین ثمة آمین بجاہ سید المرسلین ﷺ۔  
اگر اس کے باوجود پھر بھی نہ مانے تو بقول شاعر:

گر نہ بیند بروزِ شپہ چشم

چشمِ آفتابِ را چہ گناہ

حُنا دم العلم والعلماء

عبدالرحمن مروت سمندر شریف لکی مروت سرحد

03427590690

## المصادر والمراجع

### كتاب الهی

1. قرآن مجید

### تفاسیر

1. خازن، علامه علی بن محمد، متوفی: 725ھ، تفسیر خازن، مطبوعه  
مکتبه التجاریه شارع محمد علی بمصر

2. آلوسی، علامه، ابی الفضل شهاب الدین السید محمد، متوفی  
1270ھ، تفسیر روح المعانی مطبوعه دار احیاء التراث العربی  
بیروت لبنان

3. الرازی، امام محمد، فخر الدین ابن علامه ضیاء الدین، متوفی  
606ھ، تفسیر کبیر مطبوعه دار الفکر لطباعة والنشر والتوزیع  
بیروت

4. ابی سعود، القاضی، محمد بن محمد بن مصطفی العمادی، المتوفی  
982ھ، تفسیر ابی سعود، مطبوعه دار الکتب العلمیه بیروت لبنان

5. النسفی، علامه، ابو البرکات احمد بن محمد، متوفی: 710ھ  
تفسیر مدارک التزیل مطبوعه مکتبه التجاریه الکبری شارع  
محمد علی بمصر

6. البيضاوى ، علامه ناصر الدين ابى سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازى ، متوفى : 685هـ تفسير بيضاوى مطبوعه دار فراس للنشر والتوزيع
7. ملا جيون ، شيخ احمد ، المتوفى : 1130هـ التفسيرات الاحمديه ، مطبوعه ، مكتبه اكرميه محله جنگى پشاور
8. حقى ، علامه شيخ اسماعيل ، متوفى : 1137هـ ، تفسير روح البيان ، مطبوعه دار احياء التراث العربى ، بيروت لبنان
9. ابو الحيان ، محمد بن يوسف ، اندلسى ، متوفى : 754هـ ، تفسير البحر المحيط ، مطبوعه دار احياء التراث العربى بيروت لبنان
10. طبرى ، علامه ابى جعفر محمد بن جرير ، تفسير طبرى ، مطبوعه دار احياء التراث العربى بيروت ، لبنان
11. الماترىدى ، علامه ابى منصور محمد بن محمد بن محمود ، متوفى 333هـ ، تفسير مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت لبنان
12. الماوردى ، علامه ابى الحسن على بن محمد بن حبيب ، متوفى : 450هـ تفسير ماوردى مطبوعه مؤسسة الكتب الثقافيه ، بيروت لبنان
13. ابن كثير ، حافظ ابو الفداء عماد الدين ، متوفى : 774هـ تفسير ابن كثير مطبوعه دار ابن حزم لطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت لبنان
14. الشوكانى ، محمد بن على بن محمد ، متوفى : 1250هـ تفسير فتح القدير ، مطبوعه دار المعرفة بيروت ، لبنان

15. الثعالبی، شیخ سیدی عبد الرحمن، تفسیر الجواهر الحسان فی تفسیر القرآن، مطبوعه دار الکتب العلمیه بیروت لبنان
16. ضیاء الامت، پیر محمد کرم شاہ، المتوفی تفسیر ضیاء القرآن مطبوعه ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور، پاکستان
17. مفتی محمد شفیع، دیوبندی، متوفی، 1396ھ، تفسیر معارف القرآن، مطبوعه اداره المعارف کراچی پاکستان
18. محمد نعیم دیوبندی، تفسیر کمالین علی الجلالین، مطبوعه مکتبه شرکت علمیه ملتان پاکستان
19. وحید الدین خان، تفسیر تذکیر القرآن، مطبوعه دار التذکیر اردو بازار لاہور پاکستان
20. الشربینی، محمد بن احمد الخطیب، المتوفی: 977ھ، تفسیر السراج المنیر، مطبوعه دار الکتب العلمیه بیروت، لبنان
21. کاندھلوی، حبیب الرحمن، حاشیہ تفسیر بیضاوی، مطبوعه، حاجی سعید اینڈ کمپنی کراچی
22. ابی بکر احمد بن علی الرازی الجصاص، الحنفی، المتوفی 370، احکام القرآن دار الکتب العربی بیروت لبنان
23. محمد علی صابونی، روائع البیان تفسیر الآیات الاحکام، منشورات مکتبه الغزالی دمشق سوریا
24. السیوطی، امام جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر، المتوفی: 911، الاتقان فی علوم القرآن دار الکتب العربی بیروت لبنان

25. الصاوی، احمد بن محمد المالکی، تفسیر صاوی علی الجلالین مطبوعہ مصطفیٰ البابي الحلبي بمصر
26. الجمل، سلیمان بن عمر العجیلی الشافعی، المتوفی 1204ھ تفسیر الفتوحات الالهية مطبوعہ، عیسیٰ البابي الحلبي بمصر
27. علامہ سید امیر علی، تفسیر مواہب الرحمن، مکتبہ رشیدیہ لیمیٹڈ، 32 امے شاہ عالم مارکیٹ لاہور
28. ابو الاعلیٰ مودودی، تفسیر تفہیم القرآن، مطبوعہ مکتبہ تعمیر انسانیت، اندرون موجی دروازہ لاہور 1981ء
29. عبد الرحمن کیلانی، تیسیر القرآن مطبوعہ مکتبہ السلام سٹریٹ 20 و سن پورہ لاہور
30. حافظ صلاح الدین یوسف، احسن البیان، طبع دار السلام، ریاض، جدہ، شارجہ
31. قاضی ثناء اللہ پانی پتی، تفسیر مظہری (اردو)، مطبع ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور

### علم تفسیر

32. الجوزی، ابی الفرج، جمال الدین، عبد الرحمن بن علی بن محمد، المتوفی: 597ھ زاد المیسر فی علم التفسیر، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان

## حدیث

33. البخاری، امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل متوفی: 256ھ

، الجامع الصحیح البخاری، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ  
کراچی پاکستان

34. مسلم، امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری

المتوفی: 261ھ الصحیح مسلم، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ  
کراچی پاکستان

35. الترمذی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ المتوفی: 279ھ

الجامع الترمذی، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ  
اردو بازار، لاہور پاکستان

36. ابی داؤد، سلیمان ابن الاشعث سجستانی، المتوفی

: 275ھ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان

37. الخطیب العمری: علامہ ولی الدین محمد بن عبد اللہ

، متوفی: 742ھ، مشکوٰۃ المصابیح مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان  
پاکستان

38. الہندی، البرہان فوری، علامہ علاؤ الدین علی المتقی بن

حسام الدین، المتوفی: 975ھ کنز العمال، مطبوعہ مکتبہ التراث  
الاسلامی، حلب

39. ابن خزیمہ، امام محمد بن اسحاق المتوفی: 311ھ صحیح

ابن خزیمہ، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت

40. المنذری، حافظ ذکی الدین عبد العظیم بن عبد القوی

، المتوفی: 656ھ الترغیب والترہیب مطبوعہ مکتبہ مصطفیٰ

البالی الحلبي واولاده بمصر

41. النووی، محی الدین ابی زکریا، یحیی بن شرف: المتوفی

: 676ھ الاذکار المنتجۃ من کلام الابرار، مطبوعہ مکتبہ مصطفیٰ

البالی الحلبي، بمصر

42. النووی، محی الدین ابی زکریا یحیی بن شرف، المتوفی

: 676ھ ریاض الصالحین، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی

کیشنز لاہور

43. ابن ماجہ، الحافظ ابی عبد اللہ محمد بن یزید القزوينی، سنن

ابن ماجہ دار الکتب العلمیہ بیروت

44. امام علی بن عمر المتوفی: 385 سنن دارقطنی مطبوعہ نشر

السنة ملتان

45. النسائی، القاضي احمد بن شعيب بن علي بن هجر بن سنان

، سنن النسائی، مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی

## شروح احادیث

46. ابن حجر عسقلانی، علامہ شہاب الدین احمد بن علی، المتوفی: 852ھ، فتح الباری شرح بخاری، مطبوعہ مکتبہ الکلیات الازہریہ، مصر
47. گنگوہی، رشید احمد دیوبندی، متوفی 1323ھ لامع الدراری علی جامع البخاری، مطبوعہ ایچ، ایم سعید کمپنی کراچی پاکستان
48. طیبی، محمد شرف الدین حسین بن عبد اللہ بن محمد، المتوفی: 743ھ طیبی شرح مشکوٰۃ، مکتبہ نزار مصطفیٰ البازمکہ المکرمة
49. القاری، ملا علی بن سلطان محمد، المتوفی: 1014ھ مرقات المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان پاکستان
50. ابو طیب، محمد شمس الحق عظیم آبادی، عون المعبود بر حاشیہ ابی داؤد، مطبوعہ دار الکتب العربی بیروت لبنان
51. الشوکانی، امام محمد بن علی بن محمد، المتوفی: 1455ھ، نیل الاوطار شرح منتقى الاخبار، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر والتوزیع، بیروت لبنان

52. عینی، علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد المتوفی  
885 مطبوعه اداره المنیریة بمصر
53. السندی، ابی الحسن، حاشیة النسائی، مطبوعه نور محمد  
کتب خانہ آرام باغ کراچی
54. المجددی، شیخ عبدالغنی دهلوی، المتوفی  
1295 النجاح الحاجة بر حاشیة سنن ابن ماجه، مطبوعه نور محمد  
کتب خانہ کراچی
55. سعیدی، غلام رسول علامہ، شرح صحیح مسلم، مطبوعه  
فرید بک سٹال اردو بازار لاہور
56. امجدی، شریف الحق علامہ، نزہة القاری شرح بخاری  
، مطبوعه فرید بک سٹال اردو بازار لاہور
57. وحید الزمان، تیسر البخاری شرح بخاری، مطبوعه نعمانی  
کتب خانہ حق سٹریٹ اردو بازار لاہور
58. میرٹھی، بدر عالم، بدر الساری الی فیض الباری علی  
البخاری، مطبوعه محمد یعقوب الفراهی لاہور

## لغت

59. الجرجانی، علی بن محمد الشریف، المتوفی 816ھ  
التعریفات، مطبوعه دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان

60. السيد محمد عميم الاحسان، التعريفات الفقهيه، مطبوعه  
دار الكتب العلميه، بيروت لبنان
61. ابن منظور، ابى الفضل جمال الدين محمد بن مكرم  
،المصرى المتوفى 711هـ ،لسان العرب ،مطبوعه  
دار صادر بيروت لبنان
62. سعودى ابوجيب، القاموس الفقهى لغة واصطلاحاً، مطبوعه  
دار الفكر دمشق سوريا
63. المقرئ الفيومى ،احمد بن محمد بن على ،قاموس  
المصباح المنير ،مطبوعه دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع  
،بيروت لبنان
64. الموسوعة الفقهيه، مطبوعه وزارت الاوقاف والشؤون  
الاسلامية الكويت
65. الراغب ،الاصفهانى ،المتوفى :502هـ مفردات القرآن  
الحكيم، مطبوعه دار القلم، دمشق سوريا
66. الشيخ ،نجم الدين ابى حفص عمر بن محمد الحنفى  
المتوفى :537هـ الطلبة الطلبة مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت  
لبنان
67. كيرانوى ،وحيد الزمان قاسمى، القاموس الوحيد، مطبوعه  
اداره اسلاميات لاهور پاکستان

68. قلعہ جی ، دکتور محمد رواس ، موسوعہ فقہ عبد اللہ بن

عباس ، مطبوعہ التراث الاسلامی جامعہ ام القرى مکہ المکرمہ

69. محمود ، عبد الرحمن ، عبد المنعم ، دکتور ، معجم

المصطلحات والالفاظ الفقہیہ مطبوعہ دار الفضیلۃ القاہرۃ مصر

### سیرت

70. الامام شہاب الدین احمد بن حجر ، الہیتمی المکی

الشافعی المتوفی 974ھ ، الخیرات الحسان فی مناقب النعمان

مطبوعہ شرکتہ دار الارقم بن ابی الارقم للطباعة والنشر والتوزیع

، بیروت لبنان

71. قاضی عیاض مالکی ، الشفاء بتعریف حقوق المصطفی

مطبوعہ دار الكتاب العربی بیروت صلی اللہ علیہ والہ وسلم

## اصول فقہ

72. التفتازانی، علامہ سعد الدین، المتوفی 792ھ التوضیح والتلویح، مطبوعہ محمد علی صبیح واولادہ بمیدان الازھر بمصر
73. ملا جیون، شیخ احمد، المتوفی: 1130ھ نور الانوار فی شرح المنار مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور
74. الامام علاؤ الدین عبدالعزیز بن احمد البخاری المتوفی 730ھ، کشف الاسرار عن اصول فخر الاسلام البزدوی مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان الطبعة الاولى 1997م

## عقائد

75. عبد الجلیل پشاوری، علامہ، سیف المقلدین علی اعناق المنکرین مطبوعہ در مطبع احمدی دہلی
76. الداجوی، مولانا محمد اللہ دیوبندی، البصائر، مطبوعہ ایشک کتابوی استنبول ترکی
77. الجوزی، لابن قیم، الامام شمس الدین محمد بن ابی بکر بن ایوب الذرعی الدمشقی الروح لابن قیم مکتبہ المتنبی القاہرہ مصر
78. لسیوطی، الامام جلال الدین، المتوفی: 911ھ شرح الصدور بشرح حال الموتی والقبور، دار احیاء الکتب العربیہ بمصر

79. عبد الحکیم شرف ، القادری ، شیخ الحدیث ، غایۃ  
الاحتیاط ، مطبوعہ مکتبہ رضویہ لاہور
80. سرفراز صفدر ، گھکڑوی ، راہ سنت ، مطبوعہ مکتبہ  
صفدریہ گوجرانوالہ
81. خواجہ قمر الدین سیالوی ، تنویر الابصار ، مطبوعہ آستانہ  
عالیہ سیال شریف ضلع سرگودھا
82. قاضی شمس الحق افغانی ، رسالہ صحیح مسلک مطبوعہ  
مکتبہ رحیمیہ اکوڑہ خٹک
83. مفتی احمد یار خان ، جاء الحق مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی  
کیشنز لاہور
84. عبدالمجید افغانی ، آخری منزل (بزبان پشتو) مطبوعہ  
مرکزی مجلس رضا لاہور

### فتاوی

85. الامام علی بن عثمان بن محمد سراج الدین ، فتاوی سراجیہ  
، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
86. طاہر بن عبد الرشید ، خلاصۃ الفتاوی ، مطبوعہ مکتبہ  
رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ

87. ملا نظام الدین متوفی: 1161ھ فتاویٰ ہندیہ (عالمگیری  
(مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ
88. الشاہ عبد العزیز، محدث دہلوی، فتاویٰ عزیزی، مطبوعہ  
رحمان گل پبلشرز، پشاور
89. امام ناصر الدین ابی القاسم محمد بن یوسف الحسینی  
السمرقندی، الملتقط فی الفتاویٰ الحنفیہ مطبوعہ مکتبہ عربیہ  
کانسی روڈ کوئٹہ
90. لسمرقندی، الشیخ نصر بن محمد بن ابراہیم المتوفی  
:373ھ عیون المسائل، مطبوعہ مکتبہ مکة المکرمة نزد مسجد  
نور کانسی روڈ کوئٹہ
91. کفایت اللہ، دیوبندی، فتاویٰ کفایت اللہ المفتی، مطبوعہ  
دار الاشاعت اردو بازار لاہور
92. امام احمد رضا خان، البریلوی، المتوفی: 1340ھ فتاویٰ  
رضویہ، مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن لاہور پاکستان
93. گنگوہی، رشید احمد، دیوبندی، المتوفی: 1323ھ  
فتاویٰ رشیدیہ، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی
94. طحطاوی، علامہ احمد بن محمد، المتوفی: 1231ھ  
حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار مطبوعہ مزارد

95. حصکفی، علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد، متوفی: 1088ھ مطبوعہ ندارد
96. مفتی فرید، فتاویٰ فریدیہ، ناشر حافظ حسین احمد دار العلوم صدیقیہ زوبی ضلع صوابی
97. امام حافظ الدین محمد بن محمد بن شہاب المعروف بابن البزاز، المتوفی 827، فتاویٰ بزازیہ علی ہامش ہندیہ مکتبہ ماجدیہ طوغی روڈ کوئٹہ
98. مولانا اشرف علی تھانوی، امداد الاحکام، ناشر مکتبہ دارالعلم کراچی

## فقہ

99. السرخسی، علامہ شمس الدین محمد بن احمد، متوفی 483ھ المبسوط، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان
100. شیخ ابن نجیم زین الدین مصری، حنفی، المتوفی: 970ھ الاشباہ والنظائر، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
101. مرغینانی، علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر المتوفی 593ھ الهدایہ (اولین) مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور
102. الشرنبلالی، علامہ حسن بن عمار، المتوفی: 1069ھ نور الايضاح، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان پاکستان
103. طحطاوی، علامہ احمد بن محمد، المتوفی: 1231ھ حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی
104. الشرنبلالی، علامہ حسن بن عمار، المتوفی: 1069ھ مراقی الفلاح شرح نور الايضاح مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان پاکستان
105. ابراہیم الحلبي، المتوفی: 956ھ کبیری مع صغیر ی، مطبوعہ، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ پاکستان

106. علامہ امیر علی، عین الہدایہ، مطبوعہ، ادارہ نشریات اسلام  
قذافی مارکیٹ لاہور
107. ابن نجیم، علامہ زین الدین، المتوفی: 970ھ البحر الرائق  
شرح کنز الدقائق، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان
108. شامی، علامہ سید محمد امین ابن عابدین، المتوفی  
1252ھ منحة الخالق، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان
109. مولانا امجد علی، المتوفی 1376ھ بہار شریعت، مطبوعہ  
ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور
110. علامہ سیف اللہ رحمانی، جدید فقہی مسائل، مطبوعہ  
پروگرام سوبکس لاہور
111. الصاغر جی، اسعد محمد سعید، الیسیر فی الفقہ الحنفی  
مطبوعہ دار الکلم الطیب دمشق بیروت لبنان
112. الکھنوی، علامہ عبد الحی، المتوفی 1304ھ بنع المفتی  
والسائل، مطبوعہ کتب خانہ مجیدیہ ملتان
113. خراسانی، امام شمس الدین محمد، المتوفی 962ھ جامع  
الرموز مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
114. ابن عابدین، علامہ سید محمد امین المتوفی: 1252ھ  
رسائل ابن عابدین، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور

115. ابن عابدین، علامہ سید محمد امین المتوفی: 1252ھ  
الهدایة العلائیہ، مطبوعہ مکتبۃ القدس کانسی روڈ کوئٹہ
116. الامام شہاب الدین احمد بن حجر الہیتمی الملکی  
الشافعی المتوفی: 974ھ، الخیرات الحسان مطبوعہ شرکتہ دار الارقم  
لطباعة والنشر والتوزيع بیروت
117. دکتورہ نشوۃ العلوانی، الحیل الشرعیۃ بین الحظر  
والاباحۃ مطبوعہ دار اقرأ دمشق سوریا
118. علامہ شہاب الدین احمد شلبی، حاشیہ الشلبی علی تبیین  
الحقائق، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، پاکستان
119. اشرف علی تھانوی، المصالح العقلیہ لاحکام النقلیہ،  
کتب خانہ جمیلی، 80 دی مال ٹاؤن لاہور
120. قاضی فیض عالم ہزاروی، وجیز الصراط، طبع مؤسسۃ  
الشرف لاہور
121. محمد اعزاز علی، الاصباح حاشیہ نور الایضاح، مطبوعہ  
مکتبہ رحمانیہ غزنی سٹریٹ لاہور
122. محمد صدیق احمد انواروی کاندھلوی، نشاط الارواح  
ترجمہ و حاشیہ نور الایضاح، مطبع قرآن محل کراچی
123. محمد، شفیع، مفتی، جواہر الفقہ، حیلہ إسقاط کی شرعی حیثیت،  
مطبوعہ، مکتبہ دارالعلوم کراچی

124- تقی عثمانی، مفتی، غیر سودی بینکاری، مطبعہ مکتبہ المعارف  
کراتشي

---